

VI JORNADAS DE CULTURA, TERRITORIO Y PRÁCTICAS RELIGIOSAS
IV COLOQUIO LATINOAMERICANO TERRITORIOS, FIESTAS Y PAISAJES
PEREGRINOS.

6, 7 y 8 de octubre de 2021

**TRAYECTORIAS DE SANTIDAD: LAURA VICUÑA Y CEFERINO
NAMUNCURÁ EN JUNÍN DE LOS ANDES (NEUQUÉN/ARGENTINA)**

María Andrea Nicoletti (IIDyPCa/CONICET/UNRN)

Email: mariaandranicoletti@gmail.com

Palabras clave: Laura Vicuña-Ceferino Namuncurá-Junín de los Andes-Santos-Patagonia

INTRODUCCIÓN

Junín de los Andes nació como un pequeño poblado alrededor de un Fortín tras las conquista militar del Estado argentino al Nahuel Huapi en 1884. Los Salesianos habían establecido allí misiones volantes a partir de 1894 y se asentaron en Junín con colegio, escuela y misión en 1899. Ese mismo año también desde Temuco partieron las Hijas de María Auxiliadora y abrieron su colegio en 1899.

En este contexto llegaron a Junín de los Andes en 1901 Mercedes Pino y sus dos hijas Laura y Julia Amanda Vicuña, que inmediatamente ingresaron al colegio de las Hijas de María Auxiliadora en esta localidad. Poco después de su fallecimiento en 1904 se publican sus primeras biografías para promover su Causa (Crestanello,1911).

La conquista militar fue también escenario en la vida de Ceferino Namuncurá. Tras la rendición de su padre Manuel en 1885, su comunidad fue expulsada de sus tierras y terminó su devenir instalándose en San Ignacio, cerca del poblado de Junín de los Andes, donde actualmente están los restos del Beato Ceferino (Nicoletti,2009).

Nos proponemos presentar cómo las trayectorias de santidad de dos jóvenes salesianos, actualmente beatos, convergen en Junín de los Andes, sacralizando este espacio y conformando un itinerario de turismo religioso en la localidad, que se completa y resignifica con la monumental obra de Alejandro Santana: el Vía Christi. Entendemos al espacio sagrado como “un campo de fuerzas y valores que eleva al hombre religioso más allá de sí mismo, que lo transporta a un medio distinto de aquel en el que transcurre su existencia. A través de los símbolos, los mitos y los ritos, lo sagrado ejerce su función de mediación entre el hombre y la divinidad” (Rosendhal,1996, p.30).

Estas dos figuras que confluyen en esta ciudad tienen puntos en común que analizaremos en este trabajo: su pertenencia a las Congregaciones salesianas, su juventud, el camino de santidad a través de su muerte temprana, sacrificial y heroica para llegar a los Altares y la construcción de su figura tanto desde lo discursivo como iconográfico. De esta manera, observaremos el modo en el que Junín de los Andes se transformó en el punto de convergencia del turismo religioso salesiano a través de las trayectorias de ambos beatos. Las Hijas de María Auxiliadora tutelan la devoción a Laura en la Iglesia Nuestra Señora de las Nieves “Santuario Laura Vicuña” y algunos hitos que conforman un recorrido turístico que se torna procesional y religioso el 20 de enero día de la muerte de la Beata. En el caso del Beato salesiano sus puntos de devoción se encuentran actualmente dispersos: la peregrinación del 26 de agosto en Chimpay, su lugar de nacimiento, que se realiza desde hace 50 años, ahora en el Parque Ceferiniano y la visita a su tumba actualmente en San Ignacio, cerca de Junín de los Andes. Veremos a través de los distintos traslados del cuerpo de Ceferino (Roma-Fortín Mercedes-San Ignacio), como fue cambiando y resignificando su trayectoria devocional hasta la llegada definitiva a la capilla en forma de *Kultrún* mapuche diseñada por el arquitecto Santana. A través de marcos teóricos provenientes de la geografía de la religión y de la historia, analizaremos un nutrido corpus documental proveniente de los archivos salesianos de Buenos Aires, Bahía Blanca, Santiago de Chile y Roma y los registros *in situ* de las iconografías, sitios y actividades religiosas referidas a los Beatos salesianos.

1. TRAYECTORIAS DE SANTIDAD: LAURA VICUÑA Y CEFERINO NAMUNCURÁ

Los Beatos salesianos, Laura del Carmen Vicuña (Santiago de Chile, 5/4/1891-22/1/1904, Junín de los Andes) y Ceferino Namuncurá (Chimpay/Río Negro, 26/8/1886-11/5/ 1905, Roma), forman parte del conjunto de jóvenes santos de las Congregaciones salesianas (Salesianos¹ e Hijas de María Auxiliadora²). Sus vidas contemporáneas están signadas por formar parte de familias marginales, de haber sido educados en las escuelas de la congregación, haber sufrido y entregado sus vidas por otros: por su madre, Laura y por

¹ La Pía Sociedad de San Francisco de Sales fue fundada en 1859 por un grupo de sacerdotes bajo la dirección de Don Bosco y aprobada por el Papa en 1864.

² María Dominga Mazzarello (1837-1880) fundó en Mornese, Italia, junto con Juan Bosco en 1872 en el Instituto de hijas de María Auxiliadora que se constituyó en la rama femenina de la Congregación hasta su autonomía en 1910.

su pueblo de origen, Ceferino. Sus muertes tempranas con “perfume de santidad” (Guiance,2009, pp. 131-161), y sus biografías se multiplicaron en las escuelas salesianas como figuras ejemplares. En estas, la iconografía de los beatos también se fue modificando a lo largo del tiempo, atravesadas por los distintos períodos historiográficos (Nicoletti y Penhos,2010).

Laura Vicuña era hija de Mercedes Pino y de José Domingo Vicuña, aunque sus documentos la declararon hija natural. Ceferino, a su vez fue uno de los hijos del *lonko* Manuel Namuncurá y de Rosario Burgos, pero tras el casamiento civil y religioso de Manuel con su primera esposa Ignacia, la madre de Ceferino dejó la comunidad Namuncurá y Ceferino quedó así fuera del matrimonio legal.

Tras la guerra civil en el país trasandino, Mercedes Pino cruzó la cordillera en 1899 con sus dos hijas Laura del Carmen y Julia Amanda y se estableció en Junín de los Andes, trabajando en la estancia del Capitán Fosbery. A los pocos meses pasó a la zona del Río Quilquihué, y convivió con el estanciero del lugar Manuel Mora, quien maltrataba y abusaba de la madre y las niñas. Laura y su hermana ingresaron al colegio de las Hijas de María Auxiliadora en Junín como alumnas internas. Ceferino siguió el derrotero de las comunidades pos conquista y como varios de los hijos de *lonkos* fue llevado a educarse a Buenos Aires al colegio salesiano Pío IX. Allí se despertó su vocación salesiana y ya enfermo en el aspirantado de Viedma, viajó a Roma a visitar al Papa.

Las hagiografías “nos entregan información sobre la espiritualidad practicada en una época en un área geográfica determinada asociado a lo cual estaban los fenómenos extraordinarios que generaban el vínculo entre el ‘santo’ y los fieles” (Millar Carvacho,2012, p.143). Las biografías de Laura que recorren un extenso período desde 1911 a la actualidad, muestran su vida en el colegio, su consagración a la Virgen María en 1901 tras su comunión y su sufrimiento por la convivencia de su madre con Manuel que ella vivió en carne propia. Según las hagiografías Laura optó por pedir a Dios la salvación de su madre a cambio de su vida y tras caer gravemente enferma le confiesa a Mercedes Pino en su lecho de muerte el 22 de enero de 1904, que ha ofrecido su vida para que ella se arrepienta y viva cristianamente. Esa construcción hagiográfica posee una estructura propia que no es necesariamente una narración histórica sino “más bien como un sistema que organiza una manifestación gracias a una combinación topogógica de ‘virtudes’ y ‘milagros’” (de Certeau, p. 258).

Las hagiografías y biografías ceferinianas desde 1930 hasta hoy, también nos muestran a un alumno abnegado y aplicado en el colegio salesiano, sufriente por su pueblo al que busca ayudar y redimir. Ceferino quiere ser sacerdote pero su origen ilegítimo y su enfermedad le impiden concretar su vocación.

La fama de santidad de Laura Vicuña hizo que el Instituto de las Hijas de María Auxiliadora iniciara en la década de 1950 su Causa, que tuvo inconvenientes por la corta edad de la muerte de la niña, por lo que fue aceptada recién en 1982. En 1986 fue declarada Venerable y en 1988, Beata por el papa Juan Pablo II (Scalco, 2004).

A los pocos años de la muerte de Ceferino en 1911 comenzó la recolección de testimonios y las iniciativas para introducir la causa. Tras las primeras biografías, que señalan la expansión de su devoción, en 1944 el Padre Pedemonte inició la publicación del “Noticiero Ceferiniano”, donde se publican los favores y milagros concedidos por Ceferino. Sin embargo, entre la circular de Vespignani y la postulación, la causa de Ceferino no pareció avanzar, por lo menos en términos formales, y eso mismo relataron sus biografías. El proceso de beatificación fue iniciado en julio de 1947, pero quedó treinta años estancado. Entre 1957 y 1962 siguió su proceso en Roma y en 1972 Ceferino fue declarado Venerable. Tras la comprobación de un milagro ocurrido en el año 2000, Ceferino Namuncurá fue declarado Beato de la Iglesia el 11 de noviembre de 2007 en Chimpay (Nicoletti, 2009).

Finalmente, señalamos los cambios en las iconografías de ambos beatos, ya que en distintos espacios en Junín de los Andes conviven sus primeras imágenes con versiones renovadas en esculturas, fotos y dibujos. De acuerdo a los períodos históricos las biografías se adaptaban a la formación de distintos modelos. “Esta alternancia de diferentes técnicas dentro del mismo registro visual puede abrir fisuras en la superficie pretendidamente homogénea de estos discursos, ya que los dibujos son resultado de elaboraciones en las que intervienen elecciones, selecciones y adaptaciones que el artista hace a partir de lo observado y de modelos iconográficos previos, mientras que el dispositivo fotográfico, si bien no escapa a estos condicionamientos, produce una imagen indicial que se encuentra ligada ineludiblemente a aquello que representa. En otras palabras, si un dibujo de Ceferino podría ser una completa invención fantasiosa que no supone su existencia real, para obtener una foto de él ha sido necesario que estuviera allí en el momento de obturar la cámara (Chartier 2006:79-80).

La hagiografía de Laura fue escrita poco después de su muerte por su confesor Augusto Crestanello (1911). Pero fue en Italia, entre las Hijas de María Auxiliadora donde surgieron los primeros dibujos: *Sulle Ande* (1924), *Bocciolo di rosa* (1926) escritas por M. Puttini y *Candido Olocausto* (1945) de A. Membri. Este conjunto va parangonando su vida como modelo de santidad con una flor andina de la que surgirá después la hagiografía “Botón de rosa”, centrándose más en la vida de Laura que en el contexto misionero y destacando las virtudes heroicas de la niña (Rubial García, 1997-98, p.44). Las hagiografías de Laura siguen los parámetros de las hagiografías femeninas como una obra entre la santa y su confesor quien “traduce” esos materiales para difundir lo que era secreto” (Rubial García, 1997-98, p.48). Del texto de su confesor surge el tema del “secreto de Laura”, que en italiano y castellano se publica en forma de historieta (redición 1988). Tras estas hagiografías fundantes surgen a groso modo dos tipos de textos sobre Laura Vicuña: los que buscan difundir un modelo de espiritualidad para generar vocaciones y devoción, y aquellos que se acercan a la biografía histórica en función de la beatificación y canonización de la niña³.

Las hagiografías y biografías de Laura hasta el libro de Brugna, “Aportes”, tienen en general ilustraciones y dibujos de Laura en diferentes escenas familiares, escolares, en la capilla y en su lecho de muerte. En 1958 la biografía del historiador salesiano Raúl Entraigas, comienza a difundir el rostro de Laura a partir de la pintura del italiano Caffaro Rore, quien también pintó una imagen de Ceferino, de acuerdo a la foto de otra niña a la que había conocido, que al parecer de Entraigas, podía ser semejante a Laura. Tras mostrársela a su hermana Julia, la pintura de Rore nos devolvía una niña de tez blanca, pelo oscuro y mirada lánguida. El giro determinante que se produjo en la imagen de Laura fue el supuesto "hallazgo de la foto", que formó parte inicialmente de esos nuevos "Aportes" de Ciro Brugna. Su aparición resultó disruptiva y polémica y comprobamos a través de la correspondencia del autor con su secretario, el P. Román, que Brugna hizo una interpretación sumamente forzada de su autenticidad. Sin embargo, a solicitud de las Hijas de María Auxiliadora de Chile, la foto publicada en el libro de Ciro Brugna

³ Mencionamos entre las más antiguas por ejemplo: *L' angelo del Neuquén: Laura Vicuña* de R. Fierro (1953); *Io o nessun altro con Laura in camino* (1988) de sor L. D'Auria; *Laura Vicuña una santidad juvenil (1891-1904)* de Luigi Castano (1992). El segundo conjunto se refiere a las biografías del P. Luis Pedemonte: *La sierva de Dios Laura Vicuña* (circa 1954); *La azucena de los Andes* de Raúl Entraigas (1958); *Santità e martirio di Laura Vicuña* de Luigi Castano, sdb (1990) y *Aportes para el conocimiento de Laura Vicuña* de Ciro Brugna (1990).

“Aportes...” (1990), fue sometida a un estudio pericial por el Departamento de criminalística de Carabineros de Chile (8121/2009) y su conclusión fue que en esa foto de conjunto estaba la Beata. Sin embargo, el hallazgo de una copia de esa foto en el Archivo de las Hijas de María Auxiliadora en Bahía Blanca revelan por su epígrafe y el estudio heurístico que realizamos de esta copia a través de su peritaje técnico⁴ y otra documentación epistolar hallada en el Archivo⁵, que esa foto no se corresponde con el período en el que Laura Vicuña estuvo en el colegio y por lo tanto no sería la niña señalada por el peritaje de Carabineros de Chile⁶. Muy diferente era el rostro identificado en la foto y que los peritos carabineros de Chile señalan como el de Laura Vicuña. Esto ocasionó un debate entre las religiosas y los devotos de la Beata ante las dos imágenes que aún siguen circulando (Nicoletti,2021).

AHHMA,Bahía Blanca: Foto de conjunto de alumnas del Colegio María Auxiliadora de Junín de los Andes en la que se señala a Laura Vicuña en segunda fila, la segunda de derecha a izquierda. Detalle de la foto. Estampita de Laura Vicuña con la imagen de Rohre.



En Ceferino, la etapa que podemos caracterizar de mayor influencia hagiográfica (1930-1940) es aquella que lo caracterizaba como “Lirio de la Patagonia”, con una imagen de

⁴ Si atendemos al informe de la foto realizada por técnicas de Archivo Histórico Salesiano, correspondería al año 1919 y Laura Vicuña falleció en 1904. El estudio espectrográfico revela que esa fecha fue claramente adulterada. AHS ARS / BB, Informe del análisis técnico de la foto de grupo del Colegio de las Hijas de María Auxiliadora de Junín de los Andes p.3.

⁵ Finalmente, las cartas de su secretario, P. Román, le aconseja enfáticamente no publicar esa foto que considera posterior a la muerte de Laura dando distintos argumentos probatorios. (AHMA,BB, Caja Documentos importantes Ciro Brugna Cartas del P. Román al P. Brugna, Buenos Aires, 22/8/1989).

⁶ Con respecto a la foto publicada por Ciro Brugna en su libro “Aportes para el conocimiento de Laura Vicuña” (1990), como la foto de conjunto en la que se encuentra la Beata, podemos concluir que no tuvo en sus manos la copia del AHMA, Bahía Blanca con el epígrafe 1915/1919, sino otra copia que él afirma es del original “enviado a Nizza desde Junín, el año 1905, un grupo fotográfico en el cual se encontraba también Laura” (1990, p. 198).

un niño blanco angelado y de “alumno salesiano virtuoso”. Adentrándonos en el período nacionalista, Ceferino ha sido presentado como el “Santito criollo”, en clave asimilacionista, imagen que pervive incluso hasta las biografías más recientes. En estas etapas la “aboriginalidad” de Ceferino se desdibuja en función del modelo de santidad y el cambio y la “civilización”, son producto de la educación y evangelización salesiana. Los dibujos e historietas nos revelan a un joven de saco y corbata o un gaucho con poncho pampa. El trayecto iconográfico se observa claramente representado en los dibujos de Amado Armas que van desde un niño con marcados rasgos indígenas, que en algunos casos hasta asemeja a los simios, al de un joven blanco con rasgos suaves.



El pequeño gran cacique, historieta desplegable, s/f, (circa 1950-1960)

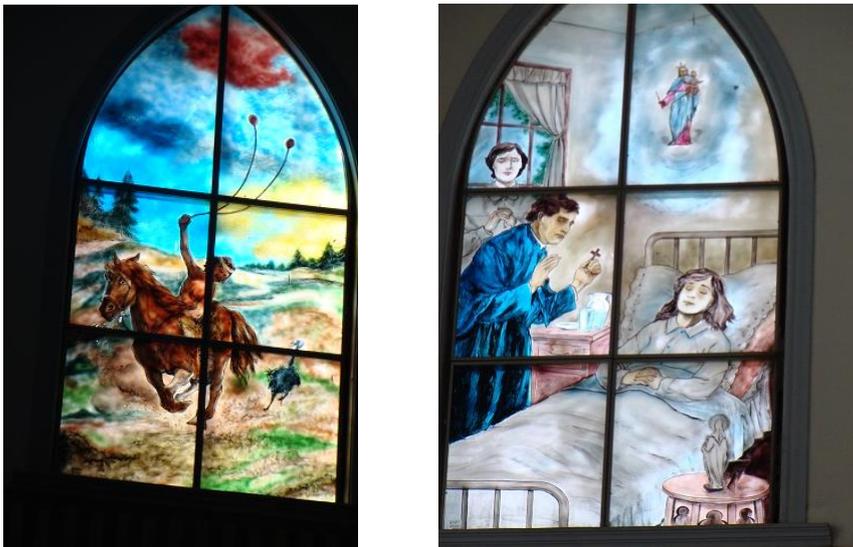
Las biografías a partir del 2000 realizan el camino inverso, “mapuchizando” su figura y poniendo énfasis en su cultura y sus orígenes. En estos textos la resignificación no sólo es discursiva sino en la imagen. Son los textos con mayor cantidad de fotos originales Ceferino que se transforma en el “mapuche misionero”, su modelo de santidad también se adapta, se acerca y se resignifica en función de la historia del pueblo mapuche pero aún en clave nacionalistas como las pinturas de Ramos y Piazza. Conviven en las biografías del siglo XX los dibujos de Amado Armas y las fotos, incluso la publicada en el libro de Martínez Torrens “Ceferino Namuncurá, Vida, escritos e imágenes” del 2007, en la que encontramos a un joven convaleciente vestido como occidental (Nicoletti,2019). La representación de Ceferino, tanto en la pared lateral del santuario como en el Vía Cristi, responde a la última foto del joven en Villa Sora poco antes de su muerte, y es fiel a sus rasgos originarios (Martínez Torrens, 2007).



Foto de Ceferino en Villa Sora (Martínez Torrens,2007).Pared lateral del santuario Virgen de las Nieves y Laura Vicuña. Ceferino en el Vía Cristi. Fotos de la autora, Junín de los Andes,2013 y 2017.

En Junín de los Andes converge la última resignificación de los Beatos. La de Laura, a partir de la biografía de la Hermana Elda Scalco (2013), que retoma aquella foto de la biografía de Brugna, en su libro: “Laura Vicuña, contexto histórico, cultural y religioso de ayer y hoy”, en base al informe de carabineros de Chile (2009).

Sin embargo, dentro del santuario los vitrales laterales que narran la vida de Ceferino y de Laura siguen los dibujos de las historietas de Amado Armas (1965) y conviven con las nuevas iconografías del arquitecto Santana.



Vitral Ceferino Namuncurá y de Laura Vicuña. Junín de los Andes, foto de la autora,2013.

2. ITINERARIOS DE SANTIDAD

Junín de los Andes es un punto de confluencia de las trayectorias de santidad de ambos beatos. Entendemos la santidad como una construcción histórica (Boesch,2020, Millar Carvacho,2009 y Bianchi,2007), una representación social (Delooz,1962, pp.22 y 27) y una trayectoria, o sea como “un movimiento temporal en el espacio, es decir, la unidad de una sucesión diacrónica de puntos recorridos” (de Certeau, 2000:41).

Como señalamos, Junín fue uno de los nodos de misión y colegio más importantes de la Congregación Salesiana en Patagonia. Por otro lado, Junín constituye el punto de turismo religioso por excelencia en la provincia de Neuquén. El Plan maestro 2003-2007 lo enmarca dentro del turismo cultural y se suma a la definición de Nación en el 2005 como “la oferta de viaje donde el motivo religioso constituye uno de los principales fines, junto al disfrute del patrimonio histórico-cultural.” (García Moggio,2005,p.10). Además, Junín entronca su recorrido de turismo religioso con la “Ruta Patrimonial Padre Pancho”, en la Araucanía chilena (comunas de Freire, Villarrica, Pucón y Curarrehue), uniendo esta región con la Republica Argentina a través del paso Internacional Mamuil Malal. Esta ruta es un homenaje a monseñor Francisco Valdés Subercaseaux, primer fraile Capuchino chileno y primer Obispo de Osorno. Allí nace la “Ruta binacional de la Fe” que “ingresa en territorio argentino para continuar con este circuito turístico religioso denominado “Ruta de los Beatos” por ruta provincial N° 60 que conecta a 67 km con la ciudad de Junín de los Andes” (Convenio cooperación Ruta binacional de la Fe,2013). Si bien se firma en el 2013 este convenio de cooperación, el desarrollo de ambos tramos no está aún suficientemente conectado y la ruta del Padre Pancho en Chile cuenta con un desarrollo de hitos, circuitos y caminos bien definidos (Gobierno de Chile,2016), que aún no presenta Junín⁷.

Nos focalizamos ahora en el cruce en Junín de los Andes de estos dos itinerarios de santidad a los que podemos analizar mediante un discurso de prácticas, lugares y escenarios que “esconden” otros espacios invisibles a modo de hologramas (Lindón, 2007). Por otro lado, Junín hace de su patrimonio religioso, una diferenciación de oferta turística de su vecina localidad San Martín de los Andes. Por ello, esta ciudad podría analizarse desde una “visión integral, dinámica y crítica del patrimonio (religioso espiritual) de modo tal que se pueda adicionar toda una serie de experiencias, prácticas, discursos e imágenes que conformar el acervo inmaterial de las comunidades, y que

⁷ Agradezco la información y documentación del Lic. Rubén Frascoli sobre Turismo religioso en Junín.

muchas veces quedan eclipsadas por el peso del patrimonio material –predominantemente católico– que domina el campo” (Flores,2018, p.156).

En esta primera aproximación comparativa, buscamos describir, identificar y analizar esa puesta en valor del patrimonio salesiano a modo de geosímbolos⁸, a través de estos jóvenes beatos, para asomarnos a algunas de las significaciones encapsuladas en sus figuras, tanto materiales como simbólicas.



Flyer en de Laura y Ceferino en la misa del Santuario, Junín de los Andes. Foto de la autora, 22 de enero de 2019.

2.A) LAURA VICUÑA EN JUNÍN DE LOS ANDES

Como vimos la vida de “santidad” de Laura transcurrió en este poblado, entre el colegio y la estancia de Manuel Mora. El “Itinerario” histórico de Laurita recorre una serie de lugares relacionados con su trayectoria de santidad, a los que podemos caracterizar como geosímbolos es decir como “el conjunto de signos culturales que caracterizan a una sociedad” (Flores y Giop, 2017, p.175). Por ello buscamos “no quedarnos en la identificación de la mera materialidad, sino bucear en el universo de tramas de sentidos que se le atribuyen a esos signos y que en definitiva, construyen la semiósfera” (Flores y Giop, 2017, p.175).

Los puntos que marcan este itinerario en el Folleto: “Otro turismo buscando tesoros espirituales” son: La casita de la Estancia “Fosbery” donde vivió Laura con su mamá al pasar la cordillera (Frente al Aeropuerto Chapelco de San Martín de los Andes); 2) Los

⁸ El geosímbolo es un marcador espacial que construye identidad. Flores en referencia a Bonnemaïson (2008, p. 179) los caracteriza como “símbolos que arraigan las iconologías en los espacios lugares. Delimitan el territorio, lo animan, le confieren sentido y lo estructuran” (Flores y Giop,2017, p.174).

cimientos de uno de los puestos de Manuel Mora donde vivieron Laura, Julia y su mamá (cercanía del puente sobre el río Quilquihue); 3) Lugar del antiguo Colegio donde vivió Laurita, 4) Lugar del río Chimehuín donde la bañaban para bajar la fiebre; 5) El rosal de Laura en el Patio del Colegio María Auxiliadora 6) Lugar donde sufrió la enfermedad (ermita en la calle Laura Vicuña) y 7) Lugar donde murió.

A estos lugares materiales cargados de gran simbolismo, se le suman en la revista N°11 “Faro de Fe y Cultura desde Junín de los Andes” (2014), dos espacios relacionados estrechamente con la muerte y el camino a los altares de Laura: 8) el lugar donde estuvo la primera sepultura de Laura y 9) el Santuario Virgen de las Nieves y Laura Vicuña, que contiene una reliquia de la Beata. Tanto en el folleto como la revista ilustran cada punto histórico con la foto, la vida de Laura, una bienaventuranza del capítulo 5 versículo 6 del Evangelio según San Mateo y una reflexión.



Casa donde vivió Laura con su madre y hermana en la Estancia Fosbery. Cimientos de uno de los puestos de Manuel Mora. Revista Faro de Fe desde Junín de los Andes, 2014, pp.26, 27 y 29. Cartel en la Ermita dedicada a Laura Vicuña, foto de la autora, 22 de enero de 2019.



Rosal de Laura en Junín de los Andes, 22 de enero de 2019. Foto de la autora. Urna circular de peticiones a Laura Vicuña y escultura de Laura y su amiga del escultor

Alejandro Santana en el atrio del Santuario. Revista Faro de Fe desde Junín de los Andes, 2014, p.9.

En estos geosímbolos observamos dos itinerarios: el de la vida y el de la muerte relacionado con la santidad. El primero marca claramente que el camino material y simbólico de Laura nace en suelo argentino, en busca de una mejor vida para una mujer y dos niñas que buscan refugio en una de las estancias más importantes de la zona. Los folletos observan cómo aún con el paso de los años, se mantiene la casa en buenas condiciones. Sin embargo, en el lugar que generó el sufrimiento, el holocausto y la santidad de Laura, sólo hay ruinas. A partir de allí, los lugares señalados son hitos de su trayectoria a los altares: el colegio de María Auxiliadora donde estudió, el río donde la sumergían para bajar la fiebre, el rosal “milagroso”⁹ y el ranchito donde Laura agonizó y murió, transformado en ermita. Los sitios tras la muerte de Laura son su primera tumba (después fue trasladada a Bahía Blanca) y el Santuario con la reliquia después de su beatificación. Estos lugares están estrechamente ligados a la santidad y han sido esos puntos en los que se resignificaron simbólica e iconográficamente su figura.

El 22 de enero, conmemorando la muerte de Laura, se realizan distintas actividades a través de un itinerario en los lugares histórico en los que estuvo la Beata, mediante una procesión centralizada en Junín de los Andes. Las actividades son: la misa en el Santuario donde se encuentra su reliquia, un recorrido por las calles de Junín recordando la primera procesión con los restos de Laura hasta el Cementerio local y la fogata en el rosal de Laurita donde se queman las peticiones que se depositaron en la urna del santuario.



Misa de Laura Vicuña en el Santuario, Revista Faro de Fe desde Junín de los Andes, 2014, p.14. Procesión de Laura Vicuña por las calles de Junín de los Andes, 22 de enero de

⁹ “A Laura le gustan las flores y las cultiva con entusiasmo, un día la Directora le da un palo seco, tal vez para que sirva de sostén a alguna planta: Laura lo mete en tierra y dice: ¿Sabés Merceditas que un palo plantado por obediencia puede florecer? Pasado algún tiempo el palo floreció”. (Instituto de las Hijas de María Auxiliadora, 1961, Cuadro 20).

2019. Foto de la autora. Quema de peticiones en el rosario de Laura, 22 de enero de 2019.
Foto de la autora.

Esta ceremonia tras la misa, convoca a todos los participantes y resulta la ofrenda final de todas las peticiones escritas que se juntaron, simbólicamente realizada en el lugar en el que Laura ofreció su vida por la de su madre. Este espacio más íntimo difiere del de la misa del Santuario en el que el rito guía y disciplina la devoción. En ese espacio convergen los rostros y las ilustraciones de los dos beatos salesianos.

2.B) CEFERINO: DE FORTÍN MERCEDES A SAN IGNACIO

El itinerario de Ceferino Namuncurá ha tenido que ver con los distintos lugares en los que ha sido sepultado y se han trasladado sus restos. Tras su muerte, diez años después se trasladaron sus restos a una urna y se repatriaron casi veinte años más tarde. En 1924, el salesiano Adolfo Torquinst se hizo cargo de la exhumación y traslado de los restos. Al llegar a Buenos Aires decidieron colocarlos paradójicamente en Fortín Mercedes, bastión de la campaña de Rosas contra los indígenas y centro del aspirantado salesiano por donde pasó Ceferino (Fonseca,2007, p.63). Particularmente los geosímbolos ceferinianos “no son meras marcas en el espacio público, son dispositivos que dan cuenta de relaciones de poder (siempre asimétricas) y de relaciones de alteridad que se vinculan con procesos políticos, ideológicos, culturales y por supuesto, territoriales” (Flores y Giop, 2017, p.175). Inmediatamente después de su repatriación, se inician tempranamente en 1926 peregrinaciones a su tumba (Martínez Torrens, 2007,p. 170). “Los lugares considerados como sagrados contienen un poder muy importante para la fe del caminante, ya que en su seno abrazan una imagen o reliquia que es el objeto de la devoción del creyente” (Vázquez Estrada, 2005, p.21). Estos lugares son punto de encuentro en las peregrinaciones como centros de convergencia e irradiación (Rosendahl, 2009, p.54).

Las peregrinaciones hacia Fortín Mercedes se organizaron a manera de “tour religioso” y su espacio y circuito se fue complejizando. En la Revista Esquiú “Ceferino, líder juvenil” (1980), se explica “Cómo llegar hasta la tumba del Venerable Ceferino Namuncurá” y las comodidades del anexo “Descanso ceferiniano” con comedor y albergue. Posteriormente esa información se trasladó a la Revista “Ceferino Misionero” (1980, N° 3 y 4), donde aparecen los avisos que organizan las Peregrinaciones a Fortín Mercedes con la compañía

de un sacerdote salesiano realizando un circuito desde Bahía Blanca para visitar los restos de Laura Vicuña hasta Fortín Mercedes.

Hacia 1986 surgió un nuevo centro de peregrinación en el lugar de nacimiento de Ceferino: Chimpay. De esta manera los peregrinos tienen dos puntos de devoción: dónde están sus restos y donde nació. En ese sentido Chimpay se presenta como una “vuelta a los orígenes”, allí no está su cuerpo, ni existe ningún objeto sagrado de Ceferino que se constituya como centro de culto. Pero Chimpay fue el escenario de la beatificación y este acto legitima, resignifica y fortalece en ese lugar, su devoción. En la peregrinación a Chimpay el momento clave es una Misa y posteriormente una rogativa mapuche presidida por un *lonko* y con participación de los Obispos presentes (Noceti y Fonseca, 2006; Ceferino Misionero, 124, agosto, 2006, pp.4-7). La peregrinación a Chimpay se convirtió en una peregrinación popular desbordante que fue rápidamente introducida en los cánones, convirtiéndose en agosto en la “Semana de la Fe”: “en la que se trata de orientar la piedad popular” (Martínez Torrens, 2007, p.171).

En San Ignacio, Junín de los Antes, encontramos un primer geosímbolo significativo: un monumento a Ceferino en el Cerro de la Cruz, en el que el obispo Cagliari en 1902 colocó una cruz a pedido de su padre Manuel. En 1983, relata el salesiano Antonio Mateos que la hija del *lonko* Celestino Namuncurá, soñó que “dos máquinas de Vialidad subían abriendo un camino hasta el cerro, y que arriba estaba Ceferino”. Lo que llevó al sacerdote a gestionar la apertura del camino y el monumento (Mateos, 2012, p.2).

Tras su beatificación en el año 2007, la familia Namuncurá solicitó el traslado de sus restos a la comunidad en el paraje de San Ignacio que se concretó en el año 2009. Este traslado originó la movilización de los vecinos de Fortín Mercedes y Pedro Luro argumentando que ellos lo habían "cuidado y venerado". Sin embargo, el derecho¹⁰ que asiste a la familia Namuncurá de tener sus restos y la determinación del Papa Benedicto XVI de facilitar su traslado, fueron elementos contundentes a los que debieron ceder los vecinos de las localidades¹¹.

Los restos de Ceferino descansan en su tierra en una Capilla en forma de *kultrum* diseñada por el artista Alejandro Santana¹². El 15 de noviembre de 2009, inauguraron el santuario

¹⁰ Ley 25.517 (2001) que establece la restitución de los restos de aborígenes que integren colecciones públicas o privadas, a las comunidades que los reclamen y también a resguardar los no reclamados.

¹¹ Ver: <http://www1.rionegro.com.ar/diario/2009/08/11/1249958019151.php>.

¹² Patagonia.com.ar y tripadvisor entre otras.

de Ceferino Namuncurá en San Ignacio. “El gobernador Jorge Sapag y el lonco de la comunidad mapuche local, Celestino Namuncurá, encabezaron una cabalgata que llegó hasta la base del cerro Ceferino, en San Ignacio, donde se celebró una misa y se cortaron las cintas del templo que alberga los restos del beato”¹³. En esta misma nota señalan que se está construyendo un salón “financiado con fondos del programa de Mejoramiento Habitacional e Infraestructura (Promhib)”.

Exterior de la capilla e interior donde se encuentran los restos de Ceferino Namuncurá, 2014. Foto: María Andrea Nicoletti. San Ignacio.



El *kultrum* simboliza y reafirma la vuelta a los orígenes de Ceferino, igual que en su biografía. El tambor mapuche envuelve a Ceferino pero el punto principal es la roca de la comunidad Namuncurá “de fuerte valor simbólico”¹⁴ donde están sus restos. Es significativo que la Semana de la Fe en Chimpay continúe paralelamente a la visita, aun poco desarrollada, de sus restos en San Ignacio. La peregrinación de Chimpay está organizada por la Iglesia y promocionada por la Congregación salesiana mientras que en San Ignacio, Ceferino está custodiado por su pueblo.

3. CONCLUSIONES

Junín de los Andes es una ciudad que busca afianzar su perfil de turismo religioso a partir de distintos elementos: las trayectorias de santidad de dos jóvenes beatos salesianos, el Vía Christi de Alejandro Santana y la Ruta binacional de la Fe con Chile. En esta ocasión nos aproximamos a los itinerarios de santidad de Laura Vicuña y Ceferino Namuncurá. A través del concepto de “construcción de la santidad”, analizado desde una perspectiva historiográfica de sus hagiografías y biografías, observamos los puntos en común y matrices de santidad que se visibilizan en sus textos. Dentro de este análisis, prestamos especial atención a la iconografía de las imágenes pues

¹³ <https://bit.ly/39FXkC1> Consulta 15/9/2021.

¹⁴ Expediente 5646-d-2010, 6/8&2010. <https://bit.ly/3ESy5L1>. Consultado el 15/9/2021.

ambos beatos han sido representados de acuerdo a su contexto historiográfico y al modelo de santidad construido por las Congregaciones para la educación de la niñez y juventud salesiana. Estas iconografías conviven con fotos de Laura y Ceferino que dieron un giro importante en su hermenéutica y construcción de santidad. Las fotos y los dibujos conviven en Junín de los Andes en distintos geosímbolos. A partir de este concepto, nos adentramos en los dos itinerarios: la vida y muerte de Laura reconstruida en el ejido municipal juninense y la de Ceferino a travesada por el contexto de conquista militar y el largo derrotero de sus restos que terminan en el paraje San Ignacio de Junín de los Andes.

El itinerario de Laura gira alrededor de dos grupos de geosímbolos: su vida y muerte santa. Su casa, el colegio, su enfermedad constituyen lugares resignificados como espacios sagrados e hitos de la procesión del 22 de enero. Estos puntos convergen en la misa y las ofrendas a Laurita. Itinerarios organizados por las Hijas de María Auxiliadora y el santuario donde se encuentra una reliquia de la niña. Ninguno de los puntos están fuera de la Iglesia y la Congregación. Ceferino, en cambio, tiene un largo de derrotero. Sus restos marcan los geosímbolos más significativos: Chimpay, su lugar de nacimiento y Fortín Mercedes, donde llegaron sus restos tras la repatriación. La estructura de ese tour religioso fue organizada por los Salesianos y si bien la peregrinación popular, constituida en Semana de la Fe en Chimpay, fue controlada por la Iglesia, Fortín Mercedes fue el centro de veneración salesiana por excelencia. El desprendimiento de los restos de Ceferino ante el reclamo de la comunidad Namuncurá, lo devuelven a San Ignacio, custodiado por su familia y plagado de geosímbolos que reivindican a su pueblo de origen.

3.1 BIBLIOGRAFIA Y FUENTES

3.2 FUENTES

- Archivo de las Hijas de María Auxiliadora, (AHMA) Junín de los Andes, Caja documentación sobre Laura Vicuña.
- Archivo de las Hijas de María Auxiliadora, (AHMA) Bahía Blanca, Caja de Documentos importantes del P. Brugna.
- Archivo Histórico Salesiano, Buenos Aires (AHS ARS,BA). Caja 154.2 Laura Vicuña, Carta de Sor Clelia Genghini al P. R. Entraigas, Torino 30 marzo 1955. Caja 154.2 Laura Vicuña Documento 32 en el listado de documentos enviados al P. Entraigas el 29 de abril de 1955 dice: "Prime fotografie di Laura Vicuña" (1923-24)" N.10.
- Archivo Histórico Salesiano, Bahía Blanca, (AHS ARS,BB). Caja Documentos importantes Ciro Brugna. Análisis técnico de la foto de grupo del Colegio de las Hijas de María Auxiliadora de Junín de los Andes por el AHS ARS / BB.
- Armas, Amado. (1965) *El pequeño gran cacique patagónico*. Folleto ilustrado. s/f.
- Brugna, C (1990). Aportes para el conocimiento de Laura Vicuña, Buenos Aires:ISAG.
- Castano, L (1990). Santità e martirio di Laura Vicuña. Roma: IFMA.
- Crestanello, A (1911). *Vida de Laura Vicuña*. Santiago de Chile: Escuela tipográfica.
- D'Auria, L (1987). *Io o nessun altro*. Turin: Istituto Figlie di Maria Ausiliatrice.
- Entraigas, R. (1958). *La azucena de los Andes* Buenos Aires:EDB.
- Enrino, R (1988). *Laura Vicuña: un camino latinoamericano a la santidad*. Bahia Blanca, Del Sur.
- Fierro, R (1953). *L' angelo del Neuquén: Laura Vicuña*. Torino : LICE-Berruti.

García Moggio, Patricia. (2005) Producto turismo religioso. Neuquén. Secretaría de Turismo de la Provincia del Neuquén.

Gobierno de Chile, Ministerio de Bienes Nacionales (2016). Ruta Patrimonial N°61. Padre Pancho, misionero en la Araucanía.

Fonseca, Diego. Flor del Desierto. Una historia para niños y adolescentes sobre Ceferino Namuncurá. Bahía Blanca, Revista Ceferino Misionero, 2007.

Nembri, A (1945). Candido olocausto. *Lecture Cattoliche* "Don Bosco". N° 1105. Torino: SEI.

Noceti, Ricardo. La Sangre de la tierra. Para una nueva visión de Ceferino Namuncurá. Rosario, Didascalía, 2000.

Puttini, M. (1924). *Sulle Ande. Lecture Cattoliche*. Torino, SEI.

Puttini, M. 1926 (1ra.ed). 1953 (2da. Ed). *Bocciolo di rosa*. Laura Vicuña. Berruti. Torino: Istituto Maria Ausiliatrice/LICE.

Scalco, Elda (2004). Laura Vicuña. Contexto histórico, cultural, religioso, de ayer y de hoy. Buenos Aires: Imprenta La Piedad.

4.2 BIBLIOGRAFÍA

Bianchi, S (2007). Vita Santorum: La construcción de la santidad en el catolicismo contemporáneo. *Anuario IEHS*, 22, 2007. 373-392.

De Certeau, M. (2000), *La invención de lo cotidiano: artes de hacer*. I (Vol. 1). México: Universidad Iberoamericana.

Delooz, P (1962). Pour une étude sociologique de la sainteté canonisée dans l'Eglise catholique. *Archives de sociologie des religions*, 13, 17-43.

Flores, Fabián y Giop, Marcos (2017) "Geosímbolos religiosos en el espacio público. El centro de Luján como laboratorio de diversidad religiosa". *Estudios socioterritoriales*, 21 173-187.

Guiance, A (2009). En olor de santidad: la caracterización y alcance de los aromas en la hagiografía hispana medieval. *Edad Media. Revista de Historia*, 10, 131-161. Flores,

Lindón, A. 2007. Los imaginarios urbanos y el constructivismo geográfico: los hologramas espaciales. *Revista Eure*. 23(99):31-46.

Martínez Torrens, Vicente (2007). *Ceferino Namuncurá. Vida, escritos e imágenes*, Archivo Histórico Salesiano de la Patagonia, Bahía Blanca.

Mateos, Antonio (2012) Ceferino, camino de unidad. IX congreso internacional de turismo religioso y sustentable. Quinto encuentro argentino de turismo religioso. Junín de los andes, 18 al 21 de octubre de 2012.

Millar Carvacho, R (2009). *Santidad, falsa santidad y posesiones demoníacas en Perú y Chile. Siglos XVI y XVII*. Santiago: Ediciones Universidad Católica.

Millar Carvacho, R (2012). Las hagiografías y los procesos de canonización como fuentes para la historia de la religiosidad en la América Hispana. *Revista Historia U de C*, 20, I (2012) 139-147.

Nicoletti, María A y Penhos, M (2009). "Algo más que una estampita: Tensiones entre aboriginalidad y santidad en las imágenes de Ceferino". *Quinto Sol*, 15, 13-48.

Nicoletti, María Andrea (2009). "El camino a los altares: Ceferino Namuncurá y la construcción de la santidad". *Revista Tefros*, vol.7 N° 12.1-20.

Nicoletti, María Andrea (2009). *Ceferino Namuncurá, representaciones de una figura histórica*, Buenos Aires, ediciones Don Bosco, 2019.

Nicoletti, María Andrea (2021). La construcción de la santidad: la Beata Laura Vicuña. *Revista Colombiana de Sociología*. Vol. 45(1).

Rosendahl, Zeny 2009, "*Hierópolis y procesiones: lo sagrado y el espacio*", en: *Carballo Cristina (coord.) Cultura, territorios y prácticas religiosas. Prometeo, Buenos Aires.*