



Argentinos y católicos: La Capilla salesiana “Inmaculada Concepción” de San Carlos de Bariloche (1914-1932)

Argentines and Catholics: The Salesian Chapel "Inmaculada
Concepción" in San Carlos de Bariloche (1914-1932)

María Andrea Nicoletti

 orcid.org/0000-0001-7661-5413

Consejo Nacional de Investigaciones Científicas y Técnicas/
Universidad Nacional de Río Negro

Instituto de Investigaciones sobre Diversidad Cultural y Procesos de cambio

Río Negro, Argentina

 mariaandreanicoletti@gmail.com

Resumen

Este trabajo se centra en la conformación de la Capilla Inmaculada Concepción en San Carlos de Bariloche, fundada en 1907, como símbolo de los orígenes católicos del poblado, vinculados a un grupo de “vecinos caracterizados” que buscaba construirse como élite, distribuyendo poder, creando territorialidad y construyendo identidad. Por ello, estudiaremos la Capilla dentro de un territorio religioso desde diferentes procesos históricos y a partir del asentamiento definitivo de los Salesianos en 1914 y hasta la muerte de una figura clave en este entramado: el empresario Primo Capraro (1932). Desde distintos actos de territorialización y escalas, analizaremos la capilla como artefacto cultural y epicentro de gestión de un territorio eclesial. Proponemos para el análisis fuentes documentales escritas y conceptualizaciones de la hermenéutica histórica combinadas con la geografía de la religión, que se complementan con categorías de procesos sociales en la conformación de agencias territoriales. Prestaremos especial atención al proceso de transición de posta misionera a parroquia salesiana, a la construcción identitaria de

Cómo citar este artículo/ How to cite this article: Nicoletti, M. A. (2022). Argentinos y católicos: La Capilla salesiana “Inmaculada Concepción” de San Carlos de Bariloche (1914-1932). *Revista de Historia Americana y Argentina*, 57 (2), pp. 231-264.
<http://revistas.uncu.edu.ar/ojs3/index.php/revihistoriargenya> o <https://doi.org/10.48162/rev.44.033>

argentinos y católicos en el poblado a partir de distintas actividades sociales sostenidas desde la parroquia y su consolidación con las visitas "ilustres" y las intervenciones de la agencia eclesial en los festejos cívicos.

Palabras clave: capilla; salesianos; Patagonia; Bariloche

Abstract

This paper focuses on the conformation about the Immaculate Conception Chapel in San Carlos de Bariloche, founded in 1907, as a symbol of the Catholic origins of the town linked to a group of "characterised neighbours" who sought to construct themselves as an elite, distributing power, creating territoriality and constructing identity. For this reason, we will analyse this construction as a religious territory from different historical processes from the definitive settlement of the Salesians in 1914 until the death of a key figure in this processes: the businessman Primo Capraro (1932). From different acts of territorialisation and scales, we will analyse the chapel as a cultural artefact and management epicentre of an ecclesiastical territory. We propose for the analysis written documentary sources and conceptualisations of historical hermeneutics combined with the geography of religion, which are complemented with categories of social processes in the shaping of territorial agencies. We will pay special attention to the process from missionary post to Salesian parish, to the construction of the identity of Argentines and Catholics in the village from different social activities sustained from the parish and its consolidation with the "illustrious" visits and the interventions of the ecclesial agency in the civic celebrations.

Key words: chapel; salesians; Patagonia; Bariloche

Recibido: 09/12/2021. **Aceptado:** 03/10/2022

Introducción

En un trabajo anterior (Nicoletti, 2019), hemos analizado a través de la construcción de la Capilla "Inmaculada Concepción" de San Carlos de Bariloche (1907) y de sus Comisiones Pro-Templo, las redes que al vincular religión y poder, conformaron un territorio católico a escala binacional hasta 1914, cuando la presencia salesiana en el poblado se convirtió en un centro permanente. La movilidad en este territorio, los inicios de la urbanización y el establecimiento de la Compañía Chile Argentina, transformaron su

estructura territorial. En ese sentido resulta interesante, para este caso, aplicar el concepto de “regiones eclesísticas”, tomado de Ayrolo, que explica la articulación de distintas agencias eclesísticas con otras constituidas en el territorio en su particular entramado de poder (2006, pp.107-118).

Esta capilla surgió como nodo del circuito misionero que los Salesianos de Don Bosco¹ e Hijas de María Auxiliadora², habían establecido hacia fines del siglo en Junín de los Andes, Neuquén (1892). Bariloche formó parte de esa red de evangelización como posta de misión itinerante de un amplio periplo transcordillerano.

La acción misionera salesiana podemos analizarla desde sus actos concretos de territorialización, simbólicos y materiales y desde los imaginarios que “han sido útiles a la hora de denominar y dominar áreas sometidas a otras formas de organización política, económica y social (Zusman,2013, p.61). Las prácticas religiosas pueden conformar “un espacio apropiado y valorizado por los grupos sociales, cuya sedimentación opera como símbolo de pertenencia social, mediante prácticas culturales y devocionales” (Carballo 2009). En este caso, el espacio Arauco Patagónico, analizado desde la religión y el poder en este período (1914-1930), muestra cómo, mientras los límites políticos con el país trasandino se tensaban, la religión, la cultura y las sociedades, como tantas otras escalas materiales y simbólicas³, se volvían más porosas. La acción eclesial itinerante, inició en

¹ Los Salesianos se constituyeron como una congregación de sacerdotes y laicos fundada por Giovanni Bosco en 1859 en Turín, Italia y aprobada por el Papa Pío IX en 1869. La congregación fue denominada por Don Bosco como Pía Sociedad bajo la advocación de San Francisco de Sales y sus miembros fueron llamados comúnmente salesianos de Don Bosco.

² María Dominga Mazzarello (1837-1880), había organizado en Mornese, Italia, la Pía Unión de las Hijas de María Santísima Inmaculada, dedicada al trabajo con las jóvenes rurales, que se transformó con la propuesta de Don Bosco en 1872 en el Instituto de Hijas de María Auxiliadora. Este Instituto fue co-fundado con Don Bosco en 1872 y se constituyó en la rama femenina de la Congregación hasta su autonomía en 1910.

³ “La escala geográfica, complemento de la cartografía, restituye los fenómenos a sus ámbitos de correspondencia (...) como lugar de ocurrencia de los fenómenos, colaboraría en esclarecer la dimensión espacial intrínseca, de la propia integración y

este período una transformación hacia un “espacio de ambigüedad” que permitió a estos nodos misionales permeables la interacción entre las prácticas locales y las instituciones políticas “orientadas a normativizar esas agencias” (Barral,1998). Estas se expresan, como veremos, a través de símbolos rituales tanto religiosos como civiles y también “desde la conflictividad [como] el modo en que los agentes expresan sus concepciones, despliegan su imaginario, proceden tácticamente o pergeñan estrategias que inciden en el territorio” (Moriconi,2016, pp.110 y 111). Estos símbolos civiles, como elementos identitarios de la nación, las autoridades del territorio y sus vecinos notables, “tenían sus lugares en estos festejos, y a su vez intercambiaban símbolos y representaciones” (Barral, 2005, p. 382).

En el caso de esta capilla, es necesario observar al otro actor social que intervino directamente en esta construcción territorial: la Compañía Chile Argentina con sede en Puerto Montt, que funcionaba de forma transnacional entre la zona del Llanquihue chilena y la Colonia Agrícola Nahuel Huapi del lado argentino. El objetivo de ambas agencias fue transformar a este incipiente poblado con una escuela protestante y otra estatal, en un centro católico que asociara la religión católica al progreso y la civilización tras las campañas militares entre 1879 y 1884. La alianza inicial entre la Congregación y la Compañía Chile Argentina se visibilizó en la construcción de la capilla, pero tras la bendición del Templo, los Salesianos volvieron a su circuito original, hasta que tras las quejas de los empresarios, se asentaron definitivamente en Bariloche en 1914⁴.

La capilla fue el escenario privilegiado de conformación y visibilización de una élite de poder local que buscaba reterritorializar un espacio heterogéneo y en construcción (Magnaghi, 2001, p. 12). De las disputas de poder en la capilla entre los empresarios de la Chile Argentina, surgió la figura de Primo Capraro⁵, quien inició su camino de ascenso en la sociedad

permitiría tomar conciencia de la localización y procedencia de los fenómenos de incidencia regional” (Laurín, 2011, p. 20).

⁴ Archivo Propaganda Fide, (APF), NS, vol. 581, doc. 245.

⁵ Belluno, Italia 1875-Bariloche,1932. Casado con la alemana Rosa Maier. Llegó al Nahuel Huapi en abril de 1903. En 1908 obtuvo del gobierno nacional el arrendamiento a título precario de tierras en entre el lago Correntoso y el lago Espejo y fundó junto al comisario de policía José Alanís, una fábrica de ladrillos. En

barilochense consolidando la presencia católica en la zona, como principal benefactor de la Congregación en la capilla.

Capraro fue también un político influyente, y un hábil tejedor de alianzas y relaciones que le permitieron rodearse de un nutrido número de compatriotas que trabajaban para él, perpetuarse en la Comisión de Fomento local alternando el cargo de presidente con el de tesorero, y acumular títulos e influencias que redituaron en poder real y simbólico a lo largo de los primeros treinta años del siglo XX. Desde su rol empresarial y sus prácticas políticas, Primo Capraro acompañó la transición económica de la región y la historia social local, de pueblo de frontera vinculado al comercio trasandino a centro turístico internacional (Méndez, 2009, p.30).

Hay que señalar que

(...) aunque gran parte de los directores y altos cargos administrativos de la Chile-Argentina eran católicos, dentro de la empresa se contaban muchos luteranos y, políticamente hablando, la empresa apoyaba abiertamente al gobierno alemán (que bajo Bismarck vetó los derechos políticos a los católicos) (Nicoletti y Méndez, 2018, p.54).

Para historizar este proceso entendemos con Renée de la Torre que

(...) la parroquia ha sido la célula primordial de la organización territorial del catolicismo. No sólo se refiere a un templo, sino que es el centro operativo desde el cual se gestiona un territorio eclesial, coincidente a su vez con un territorio residencial: el barrio o el pueblo.

Bariloche monopolizó las actividades de la construcción y ayudó a la radicación de colonos italianos con la fundación de la Asociación Italiana de Socorros Mutuos "Nueva Italia". En 1920, Capraro fue el principal proveedor para las obras públicas del Estado nacional. Tuvo una importante flota de embarcaciones para la comunicación comercial con Chile y para la organización del turismo de élite con automóviles y barcos. Fue vicecónsul de Italia, vocal de la Comisión de Fomento local entre 1906 y 1930 y En 1927 participó en la Sociedad de Fomento Rural de Río Negro y Neuquén y en 1929, de la fundación de la de Bariloche. Fue representante de otras instituciones y empresas como: el Automóvil Club Argentino, YPF, East Indian Oil Company, Ford y Fordson, Vacuum Oil Company, Pirelli, Sociedad Anónima Platense, Compañía Seguros La Buenos Aires, Compañía de Seguros La Columbia, Banco de Italia, Banco del Río de la Plata, corresponsal de los diarios La Nación y La Patria Degli Italiani (Méndez, 2009, pp. 29-46).

El sistema parroquial fue diseñado para organizar la vida cotidiana de un territorio habitado por población religiosamente homogénea (católicos en su totalidad), en torno a las actividades religiosas de la vida parroquial, que contemplaban casi el total de las actividades sociales y culturales del barrio. Sin una total homogeneidad religiosa de la comunidad, el sistema parroquial no funciona” (De la Torre y Gutiérrez Zúñiga 2015, p.43).

Esta capilla puede ser analizada como artefacto cultural en tanto constituye una escenificación de sentidos simbólicos y materiales (Isava, 2009, p. 453), que se visibilizan en su construcción material y se identifican los orígenes católicos del poblado, vinculados a un grupo, que operó como matriz identitaria de la ciudad, distribuyendo poder y creando territorialidad. Por ello, analizaremos cómo a través de sus distintas actividades, se reconfigura este grupo de poder compuesto por empresarios, funcionarios estatales, militares y “vecinos caracterizados”. Esta categoría alude a “aquellos que podían organizarse para defender sus intereses” (Teobaldo y García 1997, p. 265), constituidas en lo que la prensa territorialiana llamaba la “aristocracia local”.⁶ Este grupo en particular creció al calor de la prosperidad de la empresa Chile Argentina, generó negocios, disputó el poder político local y participó en el espacio social (Ruffini 2017, p.35), educativo y en este caso religioso. Entendemos que este conjunto de personas, construyó una “conciencia colectiva de intereses grupales y una voluntad colectiva para lograrlos” (Cintra, 1991, pp.4 y 6)”. Se tejieron alianzas de poder a través de un proceso de comunalización, o sea de un sentido de pertenencia, afectivo y cognitivo, que permeó sus relaciones de tal modo que naturalizó las diferencia y jerarquías sociales (Brow, 1990, pp.1-6), así como “su estrecha relación con la legitimación del poder religioso como factor político” (Fogelman, Ceva y Touris, 2013, p.10). Raffestin observar a estas agencias religiosas como una organización que “busca expandirse, concentrar, controlar y administrar (buscando) codificar todo su entorno, y esta codificación por lo sagrado es muy eficaz, ya que tiende a aislar de lo demás los hombres, los recursos y los espacios que son codificados” (2011, pp.93-94).

Este grupo de “vecinos caracterizados” representados en la capilla ocuparon un lugar de vacancia de una aristocracia inexistente, que comenzó un camino de ascenso social en la incipiente Bariloche, que no podrían haber

⁶ Diario *Río Negro*, General Roca, jueves 7 de junio de 1934.

desarrollado en otros lugares por ser extranjeros o criollos de capitales medios. La instalación material de la capilla les permitió establecerse como grupo social hegemónico por sobre otros competidores locales. “Dentro de este grupo hegemónico, los inmigrantes europeos preocupados por mantener vigente su idioma, religión y tradiciones también sostuvieron sus propias iniciativas educativas y religiosas” (Nicoletti y Méndez, 2018, p. 52).

Las fuentes documentales principales de este trabajo son las crónicas de la casa salesiana de Bariloche, que se han complementado con otros documentos referidos a las misiones salesianas en distintas escalas: los relatos de los misioneros, los informes de las visitas del rectorado mayor salesiano y el organismo regulador de las misiones en el Vaticano: Propaganda Fide. Para analizar la historia local, hemos tomado documentación biográfica y las memorias del Ministerio del Interior sobre el Territorio de Río Negro, que permitieron visualizar las distintas tramas de poder de las agencias y actores nombrados en estas fuentes. Desde la hermenéutica histórica analizaremos las fuentes detalladas a partir de los postulados teóricos descriptos, para observar cómo cada agencia intervino en la construcción de la capilla, edificó sus relaciones sociales, culturales e históricas, para cimentar su poder y se posicionó socialmente en una localidad incipiente como Bariloche.

Los procesos identitarios de estas agencias, cuyos sedimentos simbólicos y materiales se advierten en la reterritorialización local, nos permitirán prestar atención sobre: el proceso de posta misionera, o sea de misión itinerante con capilla a misión definitiva con parroquia salesiana, la construcción identitaria de argentinos y católicos en el poblado a través de distintas actividades sociales sostenidas desde la beneficencia parroquial y la consolidación de la parroquia a través de las visitas “ilustres” y su participación en los festejos cívicos.

De posta misionera a parroquia salesiana

El gobierno nacional fundó en 1902, por decreto, la Colonia Agrícola Ganadera del Nahuel Huapi, la futura Bariloche, reconociendo al pueblo de San Carlos y reservándose cuatrocientas hectáreas en distintos puntos de la costa del lago para la fundación del pueblo y cinco mil para la colonización agrícola. De esta manera se le otorgaba “identidad jurídica a un conjunto poblacional que venía nucleándose alrededor del lago desde

hacia casi quince años” y que Laura Méndez caracterizó como “pueblo de frontera” (2006), aún tras la demarcación de límites con Chile entre 1897 y 1903, que impulsaron un camino de afianzamiento de la “argentinidad” en la zona andina (Navarro Floria, 2008). Es importante recordar, que, tras los Pactos de Mayo firmados entre Argentina y Chile en 1902, se inició una política de apertura que permitió que dos años después el presidente Roca declarara a la zona libre de derechos aduaneros (departamento de Bariloche y la parte occidental del de 9 de julio).

La dependencia en el abastecimiento de Puerto Montt y las colonias alemanas del Llanquihue hasta 1912 (Muñoz Sougarret, 2018), en esta primera década del siglo XX, fueron un claro ejemplo de las actividades comerciales con Chile de ganado, lana, cueros, madera –cortada clandestinamente, lo que la hacía económicamente competitiva frente a la madera chilena- productos del Chubut y de la zona de El Bolsón, a través de casas como Hube y Achelis⁷, la Compañía Chile-Argentina⁸, Lahusen y Cía., la Sociedad Anónima Importadora y Exportadora de la Patagonia, que se expandió desde Tierra del Fuego hacia la Patagonia continental, la Mercantil Podestá y Cía., Contín y Cía., Capraro y Cía. (Navarro Floria y Nicoletti, 2005, p.105). Desde fines del siglo XIX estas empresas fueron acumulando tierras de uno y otro lado de la zona cordillerana y cerraron el

⁷ Carlos Wiederhold oriundo de Osorno estableció en 1895 su casa y comercio “La Alemana”, en el Nahuel Huapi, con el propósito de iniciar la explotación forestal de la zona. “La Alemana” con el acopio y venta de lanas, que transportaba a Chile por el paso Pérez Rosales, se transformó en una gran empresa que incorporó, en 1900, el primer vapor comercial que navegó el Nahuel Huapi, el *Cóndor*, en el que transportaba carga y pasajeros en siete días al sur de Chile, cuando desde la capital del territorio, Viedma, distaban entre cuarenta y sesenta días en carreta. A fin de siglo, el negocio de Wiederhold pasó a manos de la casa de Hube y Achelis y en 1904 a la Sociedad Comercial y Ganadera Chile-Argentina, con sede en Puerto Montt. Al disolverse la firma, en 1917, la empresa se vendió a su vez a Primo Capraro y Ricardo Roth, considerados pioneros bariloenses (Navarro Floria y Nicoletti, 2001, pp. 103-104).

⁸ De esta manera, la Chile Argentina fue la “empresa de capitales transnacionales (que) se estableció como el principal antecedente económico y político en la norpatagonia argentino chilena. Asentada en un espacio de bajo control burocrático por parte de los estados con soberanía, la empresa estableció marcos y normas propias que le permitieron ejercer verdadera soberanía y negociar políticamente con los Estados involucrados, cual fuera un tercer sujeto de derecho” (Méndez y Muñoz, 2013, p. 176).

negocio con empresas de transporte, como la Andina del Sud (1913), que comunicaban ambos países por una red de caminos, albergues y embarcaciones propias (Navarro Floria y Nicoletti, 2005, p.106).

Entre 1911 y 1920 se evidenció un mayor control aduanero con Chile que inició la búsqueda de articulación territorial con el resto de Río Negro hacia la zona atlántica y con el territorio del Neuquén (Memorias del Ministerio del Interior, 1914-1915, p.177 y 179). El Ferrocarril del Sud fue fundamental para derivar la concentración lanera a la Capital Federal. “Gobernación de Río Negro: camino en Punta Rieles de F.C de San Antonio, kilómetro 401, a Bariloche” (Memorias del Ministerio del Interior, 1914-1915, p.178).

El acontecimiento que cerró esta coyuntura fue el “declive de la empresa Chile Argentina, por la guerra mundial, en el marco de las disputas limítrofes con Chile, instante en el que la prensa porteña acusó directamente a los empresarios de la Hube y Achelis de agentes chilenos y llamó al Estado Nacional a intervenir” (Méndez y Muñoz, 2013, p.176). Sin embargo, la densidad histórica de un territorio que tejió sus alianzas pre estatales y se constituyó como pionero y fundador de la “civilización”, dejó una huella profunda e indeleble.

Tras las campañas militares, que en la cordillera finalizaron en 1884, la otra agencia de “civilización” fue la Iglesia católica representada por las Congregaciones Salesianas, Salesianos de Don Bosco e Hijas de María Auxiliadora (Nicoletti, 2020). Desde su ingreso formal en 1880 y durante las dos primeras décadas del siglo XX, establecieron los primeros circuitos misionero-educativos para la fundación de colegios, capillas y parroquias en toda la Patagonia. Los Salesianos bregaban por dotar al espacio andino con una institución “tan cristiana como civilizadora”, ya que “la mayor parte de la población pertenece al culto católico, pero realmente nadie lo practica, ni puede practicarlo en las condiciones actuales”⁹. Por ello, como lo hicieron los empresarios del Llanquihue, hacia 1892, los Salesianos y las Hijas de María Auxiliadora provenientes de Chile, se ubicaron tempranamente en la zona cordillerana de Junín de los Andes (1892). Allí establecieron un nodo misionero y educativo, para conformar un circuito misionero hacia el sur enlazado con Bariloche.

⁹ APF, NS vol. 581, doc. 245.

Los empresarios de la Chile-Argentina mostraban a Propaganda Fide¹⁰ el asentamiento católico más cercano: “Como pueden verlo en el pequeño mapa, el único lugar donde hay sacerdotes se llama Junín de los Andes, donde hay un convento de Salesianos. La distancia desde acá a Junín debe ser más o menos de 250 kilómetros”¹¹.

Para los Salesianos, Bariloche era,

(...) un pueblito que no cuenta con más de 300 habitantes, se encuentra a 800m sobre el nivel del mar a los pies de la Cordillera. El punto es muy estratégico para el fin a la que ha sido destinada la misión. Se calcula que en todo el territorio confiado al cuidado de nuestros misioneros no seremos menos de 30.000 habitantes de los cuales la mayor parte son indios”¹².

El interés de los Salesianos, no sólo era la evangelización de la población indígena, sino la educación de quienes colonizaron la zona, ya que el visitador Ricaldone observaba con preocupación que “no hay que olvidar que en Bariloche hay un colegio de protestantes los que trabajan mucho en esa población”. De allí su interés por fundar “una Iglesia y un Colegio católico para la educación de la niñez de ambos sexos”¹³, en un espacio en el que ya había educación protestante y se imponía la educación “argentinizadora” del Estado con la ley 1420. Los Salesianos aceptaron el aporte económico “a nombre de la ‘Compañía Chile Argentina’, destinado al P. Zacarias Genghini, quien inicialmente se desempeñó más misionero que

¹⁰ Institución de la Curia Romana que gestiona el trabajo misionero en el mundo. Fue fundada en 1622 por el papa Gregorio XV para la difusión del catolicismo y de la regulación de los asuntos eclesiásticos en los países no católicos.

¹¹ APF, NS, vol. 581, doc. 245.

¹² Archivo Central Salesiano, Roma, (ACS) F066, Visita straordinaria Pietro Ricaldone. Parrocchia e collegio di N.S della Neve. Junín de los Andes, 2 febbraio 1909). Traducción del italiano por la autora.

¹³ Archivo Histórico Salesiano, Bahía Blanca, (AHS ARS/BB), Crónicas de la Casa San Carlos de Bariloche, 22/1/1907, f. 31.

sacerdote fijo en el nuevo Templo, tal como él lo expresaba en sus memorias”¹⁴.

En el proceso de creación de la capilla, que concluyó en 1907, los Salesianos y los empresarios cruzaron sus intereses en las Comisiones pro templo. Ya observamos instancias de acuerdo y disputas, cuyo objetivo fue imponer hegemonía educativa y religiosa, visibilizándose en la toma de decisiones y estableciendo en ese proceso de comunalización, las jerarquías para el control del territorio (Nicoletti, 2019). Una vez construida la capilla, los Salesianos volvieron a Junín de los Andes a continuar con sus visitas misioneras, pero entre 1907 y 1914, los “vecinos caracterizados” presionaron incluso ante el Colegio Propaganda Fide del Vaticano, para que aquella capilla que se había fundado como una posta misionera, fuera un centro católico permanente con parroquia¹⁵. Aunque en la tensa negociación los empresarios de origen alemán solicitaban agentes del clero secular¹⁶ irlandeses o alemanes, argumentando que “los católicos no pertenecen propiamente a ninguna fraternidad ni orden”¹⁷, los Salesianos se quedaron con el templo que había construido la empresa, anunciaron “su permanencia definitiva”¹⁸ y pidieron colaboración para la construcción de la casa parroquial, oratorio festivo y ampliación del templo, apelando a la colaboración de los “vecinos notables”, la empresa Chile Argentina¹⁹ y sus

¹⁴ AHS, ARS/BB, CCSCB,3/10/1906, f. 30; AHS ARS/BB, CCSCB 13/4/1906, f. 24; AHS ARS/BB Memoria del P. Genghini: 71 y AHS ARS/BB, CCSCB, 25/7/1906, f. 26.

¹⁵ APF, NS, vol. 581, doc. 245. Carta del Señor Don A. Nichell. Compañía Inglesa. Pilcañeu- Rio Negro al Colegio Propaganda Fide, Bariloche, 16 de junio de 1913.

¹⁶ En Chile, la Compañía Chile Argentina estableció relaciones especialmente con la Orden jesuita, el Partido Conservador chileno y los inversionistas locales explotadores del salitre como los Subercaseux (Muñoz Sougarret 2018, p.102). No obstante, tal relación hizo que la compañía recelara la posición de los Salesianos en Bariloche y recomendara, en cambio, la entrada de cuerpos religiosos desde Chile en su reemplazo.

¹⁷ AHS, ARS/BB, CCMSCB, 22/3/1915, f. 1 y 28/11/1915, f. 38.

¹⁸ AHS, ARS/BB, Crónicas de la Casa de la Misión de San Carlos de Bariloche, CCMSCB, 23/3/1915, f. 2.

¹⁹ La Empresa Chile Argentina condonó la deuda de la construcción de la capilla en 1916. “El mismo día por la tarde vino a visitar la Iglesia el Presidente de la Compañía Chile Argentina, pidiendo explicaciones sobre la deuda que tiene la compañía sobre la Iglesia y dijo que está dispuesto a perdonarlos todo. Salió con muy buenas

contactos con los estancieros en las misiones rurales: “El padre envió varias cartas a estancieros pidiendo ayuda para pagar los gastos contraídos en la edificación de la casa de Misión y ensanche de la capilla de San Carlos de Bariloche”²⁰.

Los Salesianos se asentaron en Bariloche tras “una gira de siete meses por los campos del Sur. (...). Eramos tres: el cronista²¹, el hermano Manuel J. Vargas y el Sr. José A. Figueroa que se nos agregó en Río Chico”²². Estas giras misioneras por las zonas rurales, continuaron una vez establecida la comunidad salesiana en Bariloche²³, lo que nos indica que siguieron la misma dinámica de evangelización, estableciendo al poblado como nodo misionero. Las crónicas señalan las visitas para solicitar misiones a “un Jefe indio de Ñorquico”²⁴. En materia de “Indios” en 1914 el gobernador Pedro Serrano “recorrió en gira de inspección y a efectos del censo toda la región noroeste de ese territorio” (Memorias del Ministerio del Interior, 1914-1915, p. 180).

Inmediatamente después de establecerse, los Salesianos recorrieron el poblado para hacer un diagnóstico preciso de la tarea:

impresiones con dos sus hijas”. (AHS ARS/BB, CCSCB, 21/4/1916). En las crónicas de 1915 se mencionan a: Familia Alanis, Capraro, Morán, Juan Riveiro, Carlos Parson, C Jurges. Dr. Verenbrughen. Julián P Gonzaloren, Pico Echevarría, Barrio, José de García, Otilia Yurgens, comisario Acosta, Emilio Carro, Rubén Fernández, Juan Riveiro, familia Jalil. Federico P. Rel y Elias Borgues, firman el contrato con el sacerdote a cargo “para la construcción de tres piezas de madera poniendo al Padre todo el material necesario. Con el objeto de pagar los gastos el padre haría una colecta con todo el pueblo. (AHS ARS/BB, CCSCB, 14/4/1915, f. 10 y AHS, ARS/BB, CCMSCB, 22/3/1915, f. 1 y 28/11/1915, f. 38.

²⁰ AHS, ARS/BB, CCSCB, 8/7/1915, f. 22.

²¹ Luis Marchiori (Italia, 1864-Argentina, 1950). Llegó a la Argentina en 1890. Su primer destino patagónico fue Carmen de Patagones en 1901 hasta que fue destinado a Bariloche. Permaneció en esta población desde 1915 hasta 1925 que fue nombrado Director del Colegio Miguel Rúa de Comodoro Rivadavia, donde permaneció hasta su fallecimiento. (Dumrauf, 1998, T.II, pp. 302-307)

²² AHS, ARS, BB, Crónicas de la Casa de la Misión de San Carlos de Bariloche 1915-1926, 22/3/1915, f. 1.

²³ AHS ARS/BB, CCMSCB, 10/11/1915, f. 38.

²⁴ AHS ARS/BB, CCMSCB, 20/1/1916, f. 43.

Hoy terminó el padre de bendecir todas las casas del pueblo en compañía del hermano Manuel Vargas. Hizo el censo de todos los habitantes del pueblo de Bariloche, arrojando un total de 653 pobladores entre chicos y grandes. Familias cristianamente formadas N°54. Casados sólo civilmente N°18. Sin casar insolventes 7. N° 22. Al catecismo N° 30.²⁵ Hoy he acabado de bendecir las casas en el pueblo y alrededores he hallado 5 casas de protestantes y nada más, todas las otras las he bendecido²⁶.

Las crónicas de 1915 visibilizan la intervención de la parroquia en la vida del incipiente poblado de San Carlos. Para el asentamiento definitivo de los Salesianos colaboraron materialmente, como hemos visto, los estancieros de la zona rural, los “vecinos caracterizados”, los empresarios católicos de la Chile Argentina, pero también comienzan a adquirir protagonismo las autoridades civiles y militares del Territorio a través de visitas²⁷ y las locales, como los miembros de la comisión de fomento, el juez de paz y el comisario²⁸.

El termómetro de la participación de la población en la capilla lo transcribe el cronista salesiano tras una rigurosa contabilización de la asistencia a la misa en la que daba cuenta de la casi nula presencia de vecinos, pero sí señalaba el incremento de niñas y niños para el catecismo y el oratorio. La mayor participación se registra en la celebración de fechas patrias y de las colectividades migrantes con actividades religiosas que imprimieron al poblado visibilidad católica y fueron el escenario de las redes de poder locales²⁹.

Argentinos y católicos

A diferencia de otras regiones del país en las que el desarrollo institucional tenía ya un profundo recorrido, en la Patagonia en general y en este sector cordillerano, la irrupción del Estado argentino y de la Iglesia católica fueron concomitantes hacia fines del siglo XIX. El crecimiento de la colonia agrícola

²⁵ AHS ARS/BB, CCSCB, 12/4/1915, f. 9.

²⁶ AHS ARS, CCSCB, 24/4/1916.

²⁷ AHS ARS/BB, CCSCB, 23/4/1915, f. 12.

²⁸ AHS ARS/BB, CCSCB, 17/4/1915, f. 11.

²⁹ AHS ARS/BB, CCSCB, 4/4/1915 y 23/3/1915.

pastoril, su desarrollo económico binacional con la impronta de la empresa Chile Argentina y la presencia misionera salesiana, impulsaron la formación de una sociedad que, en la etapa que nos ocupa, adquirió un perfil cada vez más urbanizado, argentinizado y católico, respecto de su génesis rural, indígena, chilena, germana y misionera, tanto protestante como católica.

En los aspectos jurisdiccionales formales, la Patagonia perteneció, tras la conquista militar (1879-1884) a la Arquidiócesis de Buenos Aires, que, ante la falta de sacerdotes seculares, dejó en manos de la Congregación Salesiana la presencia católica con una administración propia gestionada ante la Santa Sede: el Vicariato apostólico con sede en Viedma en 1883 (Nicoletti, 2020, pp.104-110). Sin embargo, es interesante mencionar que, hasta la creación de la diócesis de Viedma en 1934, el interregno de autoridades eclesíásticas continuó en manos de los salesianos, a través de una nueva administración: las vicarías foráneas creadas por el Arzobispo de Buenos Aires en 1912³⁰. En síntesis, la jerarquía estaba muy distante del territorio, lo que permitió la continuidad de la gestión de autonomía con la que nació, a través de la Congregación de Don Bosco.

Del mismo modo que el catolicismo acompañó el desarrollo socioeconómico de regiones centrales del país (Lida, 2015 y Mauro, 2018), también en este recóndito lugar de la cordillera, el Estado y la Iglesia tuvieron, a través de distintas estrategias, una fuerte presencia que les permitió transformar al poblado en una ciudad argentina y católica y ganar los espacios públicos.

Como en Buenos Aires, la presencia salesiana construía, en las primeras décadas del siglo XX y con aportes populares, la basílica de San Carlos en Almagro (Lida, 2010, p. 400). En las zonas de misión, las Congregaciones salesianas desarrollaban templos, oratorios festivos, escuelas, hospitales, observatorios meteorológicos y prensa católica, entre otras iniciativas y con la ayuda de las Cooperadoras salesianas (Bracamonte, 2020).

³⁰ Se crearon cuatro vicarías foráneas dependientes del Arzobispado de Buenos Aires: Río Negro a cargo de Luis Pedemonte, Chubut con Bernardo Vacchina, Santa Cruz a cargo de José María Beauvoir y Tierra del Fuego con el P. José Boido. El Obispo Terrero de La Plata creó la vicaría foránea de Carmen de Patagones y cedió a los Salesianos la de La Pampa. Finalmente, la Vicaría de Neuquén, dependió del Obispado de Cuyo y fue atendida por Fortunato Giacomuzzi, cura párroco de General Roca en 1913 y por Fabricio Soldano designado vicario en 1914.

(...) con un socorro enviado desde Buenos Aires por las damas de Beneficencia se pudo poner en mejores condiciones los muros de la sala de operaciones. Desde el 15 de febrero hasta la fecha han sido hospitalizados nueve enfermos, solo hubo de lamentar una defunción de un sujeto que había entrado con las vísceras perforadas en una pelea. Reina en la Región de Bariloche buen ambiente con respecto al Hospital San Carlos. Dios quiera tocar los corazones a fin de que con las limosnas se pueda llevar adelante esta obra cristiana³¹.

Desde fines del siglo XIX las parroquias abarcaban más edificaciones que el templo, "así el caso de las asociaciones vecinales pro-templo, constituidas en el radio parroquial para levantar oratorios y capillas en los reductos más apartados de la ciudad" (Lida, 2010, p.403), que ganaba el espacio público a través de fiestas, procesiones y peregrinaciones (Lida, 2010, p. 408).

En 1919 se inició el mes de la Inmaculada Concepción con la novena, las comuniones y una procesión que en 1924 llegó a 300 personas³². Un número nada desdeñable en una población estimada de 1250³³ habitantes (1910) y que llegó a 2500 habitantes en 1930 (Sassone, Sánchez y Matossian, 2007, p.3). A partir de ese año, sólo el mal tiempo hizo variar el número de feligreses. La procesión fue incorporando elementos de participación, tales como la "estatua llevada en andas ricamente adornada con flores naturales"³⁴, la banda de música del pueblo, reemplazada en 1938 por la banda militar, altarcitos al costado del camino³⁵, cofradías (San Luis, Hijas de María, Socias del Apostolado) y las mayordomas que acompañaban a la imagen³⁶.

³¹ AHS ARS/BB, CCMSCB, Crónicas de la Casa de la Misión de San Carlos de Bariloche, 1915-1926, 31/3/1926, f.13.

³² AHS ARS/BB, Crónicas de la Casa de San Carlos de Bariloche, CCSCB, 8/12/1924, f. 138.

³³ La Memoria del Ministerio del Interior en 1914 describe para el Territorio Nacional de Río Negro 20 centros urbanos, 53 administraciones y 34229 habitantes. En el censo de 1912 Bariloche tenía 1247 habitantes. (Memorias del Ministerio del Interior, 1914, p.194).

³⁴ AHS ARS/BB, CCSCB, 8/12/ 1928, fs. 40 y 41.

³⁵ AHS ARS/BB, CCSCB, 8/12/1929 f. 58.

³⁶ AHS ARS/BB, CCSCB, 8/12/1934, f. 117.

La capilla salesiana tuvo la misma dinámica que en otras zonas: parroquia, oratorio festivo, centro de misiones rurales y alguna institución de servicio social. En el caso de Bariloche, la fundación de colegios fue tardía, entre las décadas de 1940 y 1960, pero sí se construyó un hospital en 1915, con una sencilla Sala de Primeros Auxilios en un edificio cedido por la familia Manciola. La sala estaba a cargo de la Congregación Salesiana y de algunos vecinos que colaboraban para su sostenimiento³⁷. La misma era atendida por el sacristán de la capilla, el salesiano coadjutor José Caranta (1867-1951), de profesión zapatero, quien cumplía funciones de enfermero, farmacéutico y, cuando era necesario, de médico. Caranta alternaba su labor de sacristán con arreglos de zapatos por los que cobraba un importe mínimo destinado al mantenimiento del hospital. El edificio contaba con una sala de operaciones, tres camas y un consultorio, un equipo completo de cirugía, ampollas con anestesia, y medicinas a base de cocaína y heroína³⁸. Los medicamentos llegaban desde Chile y en su mayoría eran de origen alemán o francés. Las redes sociales colaborativas entre las organizaciones civiles y gubernamentales y el hospital, permitían su sostenimiento:

El 21 visitaron esta casa y Hospital tres señores inspectores de Buenos Aires, los cuales nos facilitaron recibir gratis alcohol (sic) por todo el año sin pagar ningún impuesto (40 litros) y varios específicos. (al costado anotado ¡que nunca llegó!)³⁹.

En este período fundante del Estado la salud no fue una política estatal de interés planificada y regulada (Arce, 2013, p.35), sino que participó del incipiente sistema junto a sociedades de beneficencia, de ayuda social y de la Iglesia católica. El Estado centralista y liberal buscaba controlar las enfermedades infecciosas y las condiciones de vida de los sectores pobres para evitar contagios con políticas higienistas y creación de hospitales que “planteaban el aislamiento social y sanitario y era organizado por órdenes religiosas o instituciones mutuales” (AAVV, 2012, p.145). En las memorias

³⁷ AHS ARS/BB CCMSCB, 1915-1926, f. 95.

³⁸ En mayo de 1917 el padre salesiano Luis Marchiori, párroco de la Inmaculada, manifestó que hasta entonces se habían atendido a 750 enfermos, 150 de los cuales fueron hospedados en la misión y a los que les proveyó de comida y asistencia gratuita; para el año 1923 el número de atendidos fue de 1.560 enfermos, la mayoría “pobres de solemnidad de los cuales 16 son chilenos, 5 argentinos, 4 italianos, 1 austríaco, 1 español y 1 polaco” (*Revista Misiones de la Patagonia*, 1, 1929, p.3).

³⁹ AHS ARS/BB, (1915-1926), 21/2/1924, f. 133.

del Ministerio del Interior, buscaban estimular en 1917 la designación de médicos extranjeros con una pequeña subvención bajo las órdenes directas del Director de la Asistencia Pública, ante la falta de médicos oficiales rentados tras los resultados de la Inspección sanitaria realizada (Memoria del Ministerio del Interior, 1917, pp. 240 y 248).

Una de las instituciones que más beneficios reporta a la región tributaria de dádivas de aquella localidad y por donaciones que efectúa la Comisión de Cooperadoras Salesianas de la Patagonia, de la Capital Federal y por contribuyentes voluntarios de la misma zona, debiendo mencionarse el valioso apoyo moral y material que le presta el Exmo. Sr Gobernador del Territorio⁴⁰.

La referencia de atención sanitaria del Hospital salesiano fue posicionando a la Iglesia católica en el poblado en un período de disputa de poder entre la Iglesia romanizada y las elites liberales integralistas y anticlericales por los espacios sociales (Mallimaci, 2000). Los matices internos de unos y otros se cruzaron también con las trayectorias locales dando lugar a variaciones que se explican desde sus propios contextos y a través de los cambios que nos permiten visibilizar a

(...) una Iglesia-institución centralizada, capaz de devenir un actor social y político; así como de un "neocatolicismo" nutrido de un laicado militante y lógicas modernas de participación e intervención, capaz de imbricarse con las dinámicas sociales que, hacia las décadas de 1920 y 1930, confluyeron en la conformación de una sociedad de masas (Mauro, 2015, p.229).

La interacción de ambas esferas llevó a negociaciones que acercaban posiciones para lograr los objetivos de cada agencia: formar católicos y argentinizar a los habitantes de los espacios fronterizos.

En el Hospital de Bariloche las élites católicas intervinieron activamente en estos emprendimientos. Grupos de señoras provenientes de las principales familias de Buenos Aires posibilitaban el acceso a financiamiento, articuladas por relaciones interpersonales tanto con altos funcionarios

⁴⁰ *Revista Misiones de la Patagonia* ,1, 1929, p.3.

públicos como de la jerarquía eclesiástica (Bracamonte, 2020, p. 61)⁴¹. “Un rasgo empero de positiva contribución y ayuda hacia el hospital, lo tuvo la señora María Luisa Padilla de Helguera, Presidenta de la Confederación Nacional de beneficencia de la Capital Federal”⁴². De la misma forma, la Congregación salesiana contenía una agrupación de Cooperadores y Damas Salesianas abocados a esta tarea, que reprodujo su modelo en la capilla, inicialmente en cofradías devocionales, ya que la colaboración asistencial de estas agrupaciones estaba en Buenos Aires y formaban parte las familias de notables de la “aristocracia porteña”, que estaba aliada económicamente con los estancieros y empresarios locales⁴³.

El domingo 19 de marzo por la tarde se instituyó la compañía de damas del Sagrado Corazón habiéndolas convidadas de antemano el relator eran 14 pero no se presentaron más que cinco por causa del mal tiempo y los nombres de ellas son: la Señora de Alanis, la Señora de Esperanza, el chico la Señ. Claudina Gritt, la Señora Jesus de Riveiro, de Buonafiot y la Señora del zapatero (f.48) dejándoles/algún recuerdo y animándolas a que ellas sean las apóstolas del Sagrado Corazón y que por medio de medio de ellas se debía empezar la verdadera vida cristiana en este Pueblo de Bariloche⁴⁴.

⁴¹ “Con un socorro enviado desde Buenos Aires por las damas de Beneficencia se pudo poner en mejores condiciones los muros de la sala de operaciones. Desde el 15 de febrero hasta la fecha han sido hospitalizados nueve enfermos, solo hubo de lamentar una defunción de un sujeto que había entrado con las vísceras perforadas en una pelea. Reina en la Región de Bariloche buen ambiente con respecto al Hospital San Carlos. Dios quiera tocar los corazones a fin de que con las limosnas se pueda llevar adelante esta obra cristiana” (AHS, ARS/BB, Crónica de la Casa de Bariloche Libro II 1926-1928, 31/3/1926, f. 1).

⁴² *Revista Misiones de la Patagonia*, 1, 1929, p.2.

⁴³ “Llega a Bariloche el Ilmo. Rmo Mñor Miguel de Andrea para pasar una temporada de descanso. Lo acompañen dieciséis (sic) personas. Son parientes. Entre la comitiva llegó la Sra Secretaria de la Comisión de Damas Salesianas de la Patagonia Dña. Ana Palacio de Nougues” (AHS, ARS/BB, Crónica de la Casa de Bariloche Libro III, 1928-1940, 5/1/1930, f. 59).

⁴⁴ AHS, ARS/BB, Crónica de la Casa de Bariloche Libro II, CCB, 19/3/1916, fs. 47 y 48.

Para el caso del Hospital, otra alianza estratégica fue la Liga Patriótica Argentina⁴⁵, que había señalado a la Patagonia como un importante centro de difusión de su ideario y acción nacionalista (Ruffini, 2009, p. 90), en parte por la influencia en su directorio de Francisco Moreno y representantes de la familia de Anchorena⁴⁶. Por ello se definió la actuación de la Liga Patriótica en los Territorio Nacionales "como un conservadorismo combativo", que hizo uso de metodologías violentas (Gallucci, 2017, p.313).

La Liga Patriótica Argentina, por boca de su prestigioso secretario el doctor Domingo Schiaffino, en nota que enviara al Pbro. Honorio Calveria el 30 de septiembre del corriente haciendo alusión a la obra del Hospital se expresa de la siguiente manera: "...Obra magnífica, es la que ustedes realizan, de civilización y civismo; obra sin bullas, pero fecunda, inspirada en el santo amor a la Patria y con la fe que infunden el sentimiento cristiano, aplicando las sublimes máximas del evangelio (*Revista Misiones de la Patagonia*, 11, 1929, p.2).

Ilustres visitantes y festividades barilochenses

Fue significativo, en este período de consolidación del catolicismo barilochense, la visita de monseñor Miguel de Andrea entre 1927 y 1930, quien apoyó a la mencionada Liga Patriótica (1919). En 1927 fue huésped, con otros sacerdotes, en la parroquia salesiana⁴⁷. En 1930 llegó acompañado "para pasar una temporada de descanso" con una comitiva de dieciséis personas entre las que se encontraba la "Secretaria de la Comisión de Damas Salesianas de la Patagonia Dña. Ana Palacio de Nogués"⁴⁸. La alianza entre la jerarquía y la beneficencia salesiana se hacía de este modo explícita.

⁴⁵ La Liga Patriótica Argentina fue un grupo paramilitar y de choque formado tras las huelgas 1918 en la "Semana Trágica".

⁴⁶ "Marzo 27: se solicita ayuda a los comercios y reparticiones oficiales para el Hospital. Se menciona especialmente al Departamento Nacional de Higiene y la Liga Patriótica Argentina." (AHS, ARS/BB, Crónica de la Casa de Bariloche Libro III, 1928-1940, marzo 1928, f. 6).

⁴⁷ AHS ARS/BB, Crónica de la Casa de Bariloche, CCB Libro II 1926-1928, 16/1/1927, f. 10.

⁴⁸ AHS ARS/BB, CCB, Libro III, 1928-1940, 5/1/1930, f. 59.

La documentada biografía de Miranda Lida sobre Miguel de Andrea nos muestra a un hombre que tejió redes sociales a partir de las cuales consolidó una vertiginosa carrera ascendente en la Iglesia codeándose con las élites de poder porteñas, pero también estrechando fuertes lazos con los sectores populares, a través de los Círculos de Obreros y de la Federación de Asociaciones Católicas de Empleadas (FACE), como asociaciones emblemáticas (2013, pp.37 y 38).

No resulta llamativa esta relación teniendo en cuenta la composición social de las Cooperadoras Salesianas y el desarrollo de los círculos de obreros salesianos de Carlos Conci (Fresia, 2014). De Andrea fue orador en la fiesta del Pontífice León XIII, en 1918, en el colegio de Buenos Aires que lleva su nombre (Bruno, 1984, V.III, p.100). Cuando estaba a cargo de los círculos de obreros católicos, le solicitó al Inspector salesiano que Carlos Conci, participara de la Unión Popular Católica Argentina en 1919 y de la Conferencias populares (Bruno,1984, V.III, pp. 105 y 106).

Mons ha podido disfrutar de una espléndida temporada habiéndose mantenido inmejorable el tiempo. Bariloche y la Misión Salesiana mucho esperan de la visita al ilustre prelado tan amigos de la Obra de Don Bosco, y tan relacionado con el Dr. Hipólito Irigoyen, Presidente de la Nación⁴⁹.

Observamos en la figura 1, en ocasión de cincuentenario de la fundación de las Misiones salesianas en la Patagonia, que el Monseñor de Andrea visitó Viedma acompañado por el Inspector Gaudencio Manachino, la Comisión de Damas Cooperadora Pro Patagonia y presidió los actos religiosos junto con el gobernador militar provisorio del Territorio de Río Negro⁵⁰.

⁴⁹ AHS ARS/BB, CCB, Libro III, 1928-1940, 3/2/1930, f. 61.

⁵⁰ AHS ARS/BB, CCB, Libro III, 1928-1940, 23/9/1930, fs. 67-68; 50 años pp.163-180.

Figura 1: Visita de Monseñor Miguel De Andrea a Viedma

Fuente: Misiones salesianas de la Patagonia, 1930, p. 173.

Aclaración del texto debajo de la foto: Mons. Miguel De Andrea, el Excmo. Sr. Gobernador, Federico J. Uriburu, y la Junta Cooperadora de Señoras de la Patagonia, después de una afectuosa recepción en el Muelle de Viedma, entran en la Ciudad, acompañados por las autoridades, el Rmo. Pbro. Dr. Gaudencio Manacchino, Superior de las Misiones y el Pueblo.

En enero de 1930 visitó y recorrió la Misión Salesiana de Bariloche, celebró una Misa y tras una “alocución al pueblo (...) realizó una colecta Pro Misión salesiana”, que continuaba en las misas diarias tras retornar de sus excursiones turísticas⁵¹. Estas actividades le permitieron el reconocimiento de la jerarquía eclesiástica y la élite porteña y sostuvieron este vertiginoso camino de ascenso eclesial (Lida, 2013, p. 40). Lo mismo sucedía con las alocuciones en homilías y conferencias ya que “De Andrea era un eficiente orador en cualquier escenario, ya fuere humilde o pretencioso” (Lida, 2013, p.47). Antes de partir, “tras una estadía de casi un mes en la Región del Nahuel Huapi”, monseñor De Andrea organizaba una celebración por todo lo alto, tal como observamos en la figura 2⁵²:

⁵¹ AHS ARS/BB, CCB, Libro III, 1928-1940, 16 al 19/1/1930, fs. 59 y 60.

⁵² AHS ARS/BB, CCB, Libro III 1928-1940, 3/2//1930, f. 61.

Figura 2: Misa campal en el Cerro Campanario celebrada por Monseñor De Andrea, 2 de febrero de 1930



Fuente: AHS ARS/BB, Crónicas de las Casas de Bariloche Libro III (1928-1940), 2 de febrero de 1930, f.61.

De Andrea bendice la cruz del Cerro Campanario. Inicia así una misa campal. Día espléndido. Mucha concurrencia de pueblo y de turistas da realce a la ceremonia dos hidroaviones del Puerto Militar; los que llegaron el día 29 de enero a objeto de hacer estudio del lago Nahuel Huapi, el cura párroco asistió a S.S.IIlla en la ceremonia. El sacerdote salesiano R.P D'Agostini filmó una película impresionó varias placas recordatorias del solemne acto (AHS ARS/BB, CCB, Libro III (1928-1940), 2 de febrero de 1930, f.60).

Otro escenario social fueron sin duda las festividades cívicas y católicas que funcionaron como vidrieras locales y territoriales. “Partimos de la consideración de que el ritual político es tanto un espacio simbólico donde se confirman o impugnan diferentes pactos entre individuos, grupos e instituciones como un dispositivo privilegiado de exhibición de fuerzas y campo de conquistas políticas” (Ortemberg, 2010, p. 200). Estas celebraciones se asociaron tempranamente a la Iglesia católica a través del canto del Te Deum. “Las funciones de Iglesia sirvieron de sostén legitimador ante un mundo de valores e ideas sobre la sociedad y la autoridad” (Ortemberg, 2010, p. 208).

En los territorios del sur, las celebraciones de las independencias en Argentina y Chile adquirieron un discurso de festejo cívico de tono castrense, con gestos y ritos para esa construcción nacional (Rebolledo, 2014). Las crónicas parroquiales lo registran para las festividades patrias como el 25 de mayo y el 9 de julio⁵³ y para otras festividades relacionadas con las colonias de inmigrantes como el 12 de octubre para los españoles⁵⁴ y el 18 de septiembre para los chilenos:

El 18 de septiembre se celebró el 110º aniversario de la independencia Chilena. La Capilla estaba llena de chilenos. Presidia el acto religioso el cónsul chileno Arturo Rios. Se cantó el Te Deum del (f.126) maestro Bollarzo a dos voces que impresionó/ al autorio. El Padre Director dicertó sobre la patria y el amor de la patria. Alentó al centro chileno a la unión al amor reciproco entre los socios dando las gracias en nombre de la Comisión para festejos a todos los que sin ser chilenos han querido asociarse a la colectividad chilena para dar realce a la fiesta patriótica que se celebró⁵⁵.

Este registro estaba también relacionado con el pago del servicio. Durante el año 1932 el cronista escribe sobre la crisis económica: “desocupación de los hombres de trabajo en las familias se cierce espectro de la miseria por falta de trabajo”⁵⁶. Para el 25 de mayo de ese año da cuenta de la ausencia del Te Deum:

Se esperaba que las autoridades -siendo en ello una costumbre- ordenarán el Canto del Te Deum para el día 25; pero por razón de economía no se encargó el canto religioso; no hubo programa de festejos en el pueblo el día de la efeméride patria⁵⁷.

Incluso el mismo Primo Capraro lo entonaba para las celebraciones patrias⁵⁸, a las que asistían el Inspector de Policía, el juez de paz, el maestro de la escuela estatal y “otras autoridades”⁵⁹. Las colectividades a

⁵³ AHS ARS/BB, Crónicas de la Casa de la Misión de San Carlos de Bariloche, CCMSCB, 1915-1926, f. 81.

⁵⁴ Por ejemplo, AHS ARS/BB, CCB, Libro II, 12/10/1915, f. 34.

⁵⁵ AHS ARS/BB, CCB, Libro II 18/9/1919, f. 126.

⁵⁶ AHS ARS/BB, CCB, Libro III (1928-1940), abril de 1932, f. 91

⁵⁷ AHS ARS/BB, CCB, Libro III (1928-1940), 25/5/1932, f. 92

⁵⁸ AHS ARS/BB, CCB, Libro II, 9/7/1916, f. 60.

⁵⁹ AHS, ARS/BB, CCB, Libro II, 25/5/1916, p. 56.

las que vimos festejando sus propias conmemoraciones también participaban como una suerte de “acto de integración” a las fechas patrias argentinas:

De pronto se oye la marcha “San Lorenzo” la comitiva oficial ya está a la puerta del Templo. Autoridades nacionales y extranjeras siguen detrás de la insignia nacional; luego vienen las banderas: españolas, italiana, chilena y siria las que encabezan el núcleo de hombres que forman las respectivas colectividades, nótanse damas, y señoritas de las principales familias del vecindario y mucho pueblo. Entran las banderas, las autoridades y pronto quedan los que han sido listos apiñados en el recinto sagrado. Se canta el Te Deum; quince robustos hijos de Belluno, Italia, han trasladado a Bariloche el motivo musical que treinta años atrás aprendieran bajo las bóvedas de sus viejas catedrales. Les diría que cada uno canta por tres!!. Rememoran la patria lejana viendo la tricolor enseña sobre el altar, cantan y con bríos juveniles⁶⁰.

Es notable la encendida crónica del 25 de Mayo de 1919 que asociaba directamente a la fiesta cívica con la religión católica y que en ese año incluye y resalta especialmente a Italia, patria del fundador de los Salesianos y de Primo Capraro: “(...) los próceres de mayo esos que nos dieron: Religión Patria y Libertad, cimentaron decimos una nueva y gloriosa Nación”⁶¹. El cronista describe la capilla engalanada con un escudo nacional traído del Colegio Pío IX de Buenos Aires al que se decoró con lamparitas eléctricas y se colocó “cerca del altar del Sagrado Corazón junto a la puerta que comunica la Sacristía teniendo como docel (sic) una amplia bandera argentina”⁶².

Antes del Canto solemne del Te Deum el Sr. Cura Párroco al pie del altar, teniendo a su derecha el escudo nacional iluminado eléctricamente leyó su oración patriótica incluyendo en ella la nota a la noble Nación amiga Italia, la patria de Nuestro Venerable Padre y Fundador Don Bosco, a Italia la que había sido agraviada por el atentado terrorista del 23 de Mayo en la Capital Federal atentado contra la Embajada de Italia quedando bajo los escombros entre otras

⁶⁰ AHS ARS/BB, CCB, Libro III (1928-1940), 9/7/1929, f. 51.

⁶¹ AHS, ARS/BB, CCB, Libro II.

⁶² AHS, ARS/BB, CCB, Libro II, 25/5/1919, f. 18.

numerosas víctimas el sacerdote salesiano Don Francisco Zaninetti q.e.p.d.⁶³

Identificamos en las fuentes que el *Te Deum* “sirvió de vehículo de cohesión, soporte de memoria de la colectividad, test de opinión, identificación política y acción” (Ortemberg, 2010, p. 208). Mientras la presencia del estado nacional buscaba forjar una identidad argentinizadora en la frontera, la participación variopinta de las comunidades migrantes europeas, chilena y aborígen formaron parte de estas construcciones sociales del poblado y marcaron posiciones, jerarquías y funciones. Aunque continuaron, paralelamente también hubo un desplazamiento en este período de las celebraciones de las colectividades de inmigrantes chilenos que fueron poco a poco reemplazadas por aquellos colectivos migratorios europeos masivos a nivel nacional, como los españoles e italianos: “Bariloche quiere asociarse al regocijo común de la República que con lindo programa festeja el Día de la Raza”⁶⁴. Las celebraciones chilenas se integraron al calendario local a partir de esta nueva lectura del pasado, establecida por los “vecinos caracterizados”, bajo la tutela nacional, como una suerte de comunión de sus diversos integrantes en el Territorio Nacional, sosteniendo la construcción del “crisol de razas”. De acuerdo al cuadro censal publicado por el Ministerio del Interior en el Territorio de Río Negro la población extranjera se incrementa en el censo de 1912 a prácticamente la mitad de la población en esta Gobernación (22.339 nacionales y 11.890 extranjeros) (Memorias del Ministerio del Interior, 1914-1915, p.175).

En este período, la capilla fue escenario de desplazamientos en los festejos fundacionales que cambiaron del primer fundador germano chileno, Carlos Widerhool, hacia otros actos que representaron la fuerza militar de la autoridad con la llegada del General Villegas y la división de la colonia por el presidente de la Nación. En síntesis, en este período, los orígenes de Bariloche se festejaron: el 1 de febrero de 1893 llegada de Carlos Widerhool al Nahuel Huapi, el 3 de abril de 1881 cuando Villegas izó la bandera argentina en el Cerro del Carmen tras la conquista militar del Nahuel Huapi. Finalmente, en la década de 1960, se estableció como hito

⁶³ AHS, ARS/BB, CCB, Libro II, 25/5/1919, f. 18.

⁶⁴ AHS ARS/BB, CCB, 12/10/1929, f. 56.

fundacional de Bariloche al 3 de mayo de 1902, fecha del decreto del Presidente Julio Roca que la nombró Colonia Agrícola y Ganadera.

La llegada del osornino Wiederhold, por vía lacustre al Nahuel Huapi en 1893⁶⁵, fue tomada como hito fundacional: “1º de febrero de 1925. Aniversario de la fundación de Bariloche. El acontecimiento se festejó una semana después. Han obsequiado todos los niños. Se cantó el Tedeum”⁶⁶. El osornino Weiderhold fue reconocido como “fundador de Bariloche” ese año y como primer poblador y pionero incluso el 3 de abril de 1931, cuando ya se había corrido la fecha fundacional a la fecha en la que el en el que el Coronel Conrado Villegas plantó la bandera argentina en el cerro Carmen en 1881. La selección de la festividad posibilitaba la alianza con un mundo castrense que buscaba posicionarse como actor cultural e histórico con injerencia política. Una alianza que buscaba integrar a Bariloche con la conquista militar de la Patagonia y con la llegada de la “civilización” y la religión católica al “desierto”. La Iglesia y el Ejército en conjunto celebraron los orígenes de la argentinidad y la catolicidad, reafirmaron la soberanía

⁶⁵ El creador del circuito comercial lacustre entre el Nahuel Huapi y Puerto Montt provenía de una familia de comerciantes de origen alemán. Su padre, Heinrich Wiederhold Mardorf, nacido en Homberg en el Principado de Hesse, con poco más de veinte años emigró a Chile y terminó por asentarse en la ciudad de Osorno en 1862. Dos años después contrajo matrimonio en la iglesia luterana con Emilia Piwonka Richter, hija de una reconocida familia de comerciantes en Osorno. La pareja tuvo tres hijos, el mayor Carlos, nacido en 1867 y Germán, nacido en 1864 y Rodolfo el menor. En Osorno, Enrique Wiederhold se erigió en comerciante exportador de frutos y productos elaborados –pieles, cereales y miel-. El nivel del tráfico que generó su tienda lo llevó a adquirir el primer vapor que surcó los ríos osorninos a mediados de la década de 1880, el Ventura, al que en la década siguiente se le sumaron seis vapores de carga y pasajeros. El ser fundador del tráfico lacustre también le significó obtener la concesión del puente que unía la ciudad con el sector de Rahue (cruzando el río del mismo nombre) y el puerto. En paralelo fue propietario de una charquería de ganado vacuno y una fábrica de jabones, a base de grasa de los vacunos, premiada internacionalmente por la calidad de su producto en la Exposición de Búffalo y que empleaba exclusivamente mujeres, una particularidad tanto para Osorno como para la época. Este conjunto de negocios situó a Enrique Wiederhold como un vecino importante de la ciudad, al punto que según el censo municipal de 1888-1889 su casa comercial era la de mayor avalúo de la ciudad, estando emplazada frente a la plaza de armas a un costado de la Iglesia de San Mateo.

⁶⁶ AHS ARS/BB, CCMSCB, 1915-1926, f. 139.

argentina en la región y consolidaron su rol de constructores modernos de la civilidad argentina.

En la figura 3, el conjunto que rodea al sacerdote en primer plano, hace referencia a su papel de misionero salesiano evocando los orígenes de la Iglesia en el poblado. Calveria bendice la bandera y en este acto a través de la referencia de la foto que alude a "las gestas gloriosas de los religiosos expedicionarios al Desierto patagónico", consolida la imagen de poder y predominio de la Iglesia católica en Bariloche. La alianza con el poder político y las fuerzas del orden se observa en las autoridades que lo rodean como coro y que señala en las crónicas de su puño y letra: 1) Coronel Guillermo J. Mohrn, 2) Teniente Coronel expedicionario Don Ángel Alegre, 3) Teniente Coronel expedicionario Don Enrique Zimmerman Saavedra, 4) Teniente Coronel expedicionario Don Aniceto Vallejos, 5) Comisionado Municipal Carmere Grasso, 6) Comisario de Policía, 7) Miembro de la Comisión del Parque Nacional Ing. Horacio Anasagasti, 8) El principal industrial del pueblo Don Primo Capraro.

Figura 3: Recorte sin referencia en las Crónicas de la Capilla



Fuente: AHS ARS/BB, Crónicas de las Casas de Bariloche Libro III, 1928-1940, fs. 78 y 79.

Aclaración del texto debajo de la foto: "El Pro. Honorio Fausto Calveria, misionero Salesiano recordando después de bendecir una bandera, las gestas gloriosas de los religiosos expedicionarios al Desierto patagónico, Mons. Santiago Costamagna, Padre Luis Botta y Padre José Beauvoir ante el representante del Gobierno Federal

Coronel Guillermo Mohr Subjefe del Estado Mayor, General del Ejército en ocasión de conmemorar al pie del Cerro Carmen el 50º aniversario del nacimiento del Pabellón Nacional de Bariloche por el General de División Conrado E Villegas”

En la foto, Primo Capraro mira a la cámara, justo detrás del sacerdote que está en primer plano. Observamos que las autoridades y aquellos que alcanzaron posiciones de influencia económica y política buscaron apropiarse de las celebraciones y sus símbolos para conferir identidad al poblado. Los nuevos templos de fines del siglo XIX y primeras décadas del XX fueron el epicentro de poder de estas élites incipientes que pasan de “las más bien precarias y pequeñas comisiones organizadoras de fines del siglo XIX, muy vinculadas a las formas de sociabilidad notabiliares” a “complejas estructuras” en los años ‘30” (Mauro, 2015, p.10).

Después de bendecir la enseña patria, el sacerdote revestido de su apellido de sobrepelliz y estola leyó un breve discurso ante el representante del Gobierno Federal, revocando las gestas gloriosas de los misioneros Salesianos expedicionario que acompañaron al ejército de su magnífica campaña a la conquista del desierto patagónico⁶⁷.

El origen católico y nacional de Bariloche entronca con la “gesta civilizadora” de la conquista militar para forjar identidad y soberanía al naciente poblado.

Conclusiones

En 1907 los Salesianos fundaron desde su centro de misión en Junín de los Andes una capilla en San Carlos de Bariloche, como una suerte de posta misionera de sus incursiones apostólicas. La construcción de la Capilla denominada Inmaculada Concepción, se realizó con fondos de la empresa Chile Argentina que operaba en ambos lados de la cordillera con capitales de inmigrantes germano chilenos de la región del Llanquihue, protestantes y católicos. Los empresarios chileno germanos católicos solicitaron a los Salesianos el asentamiento definitivo en la zona y de esta manera lograron institucionalizar la presencia de la Iglesia en 1914 y dotar al emergente poblado de su identidad católica. A partir de 1917, la empresa pasó a manos de Primo Capraro, un italiano cuya participación en la Iglesia

⁶⁷ AHS ARS/BB, CCB, Libro III, 1928-1940, fs. 78 y 79.

constituyó su camino de ascenso por su aporte económico y constante participación en las festividades de las colectividades migrantes y cívicas.

Entendemos que la capilla resulta el artefacto cultural fundamental para simbolizar los orígenes católicos del poblado, argentinizar la cordillera ante el control aduanero por la fijación de límites y visibilizar a los “vecinos caracterizados”, que emergieron como grupo de poder al calor del Estado nacional y territorialiano y del desarrollo de la empresa binacional Chile-Argentina. Por otro lado, observamos en las Memorias del Estado central, que en este período se buscaba afianzar la articulación con el resto de Río Negro hacia la zona atlántica y con el Territorio del Neuquén.

La regionalización católica de este territorio tuvo elementos comunes con el amplio espacio patagónico, pero otros fueron diferenciados de acuerdo a su contexto local. La distancia de la jerarquía católica centralizada en Buenos Aires otorgó continuidad de autonomía a la Congregación Salesiana, que buscaba evangelizar y argentinizar a los pobladores originarios sobrevivientes de la conquista militar y a los inmigrantes protestantes, y educar a los nuevos pobladores que ocupaban esos espacios. Además, esta capilla salesiana tuvo la misma dinámica que en otras regiones: parroquia, oratorio festivo, centro de misiones rurales y alguna institución de servicio social. También continuaron en esta etapa las redes de beneficencia provenientes de las principales familias porteñas para acceder al poder y la financiación, que en el caso de Bariloche se particularizó en un Hospital aledaño a la capilla. Los Salesianos tenían además su propia red de Cooperadores y Cooperadoras Salesianas, a la que se sumó la Liga patriótica. En definitiva, la interacción de estas agencias buscaba transformar al poblado en una ciudad argentina y católica y ganar los espacios públicos.

Las crónicas de la capilla muestran una participación destacada en las celebraciones patrias y de las colectividades migrantes que conformaron las redes de poder del incipiente Bariloche. Estos grupos y redes se consolidaron con las visitas “ilustres” y las intervenciones de la agencia eclesial en los festejos cívicos. En esta ocasión analizamos esta idea a partir de la visita de Monseñor De Andrea y de los *Te Deum*. En el primer caso, los vínculos de De Andrea con la Liga patriótica, la Congregación salesiana en Buenos Aires, los círculos de obreros y las comisiones de damas de beneficencia y cooperadoras, lo posicionaron como una figura destacada dentro de la Iglesia y del catolicismo integral. La celebración de

la Misa campal en el Cerro Campanario es una demostración acabada de esas alianzas.

Finalmente, el *Te Deum* y las fiestas cívicas y de las colectividades migrantes fueron escenarios de visibilización a través de rituales cívicos y religiosos, que legitimaban y sacralizaban el espacio. Las crónicas parroquiales registran las festividades patrias como el 25 de mayo y el 9 de julio, pero también el 12 de octubre para los españoles y el 18 de septiembre para los chilenos. El italiano Primo Capraro fue el representante destacado de los “vecinos caracterizados” y participaba en el coro del *Te Deum* de las celebraciones a las que asistían el Inspector de Policía, el juez de paz, el maestro de la escuela estatal. Las colectividades también participaron e integraron el espacio de “argentización” de las conmemoraciones. El *Te Deum* fungió como cohesionante identitario de esa novel sociedad cordillerana, marcó posiciones, jerarquías y funciones. El Estado central y territorialiano buscaba argentinizar la frontera direccionando la fecha fundacional de los orígenes del poblado. La capilla fue el escenario de desplazamientos en los festejos fundacionales que pasaron de la fundación de “La Alemana”, primer almacén de ramos generales por el germano chileno, Carlos Widerhool (1 de febrero de 1893) hacia otros actos que representaron la fuerza militar y de la “civilización” con la llegada del General Villegas (3 de abril 1881) y finalmente la división de la colonia por el presidente de la Nación (3 de mayo de 1902), que vuelve a esa misma idea. El origen católico y argentino de Bariloche termina festejando la “gesta civilizadora” de la conquista militar. Desde las celebraciones en la capilla las autoridades y los “vecinos caracterizados” buscaron apropiarse de las celebraciones y sus símbolos para conferir identidad al poblado.

Fuentes éditas y Bibliografía

- AAVV (2012). *El derecho a la salud. 200 años de políticas sanitarias en la Argentina*. Ministerio de Salud de la Nación.
- Arce, H. E (2013). *Evolución histórica del Sistema de Salud argentino a lo largo del Siglo XX. Rasgos, tendencias e influencias en los planos internacional, nacional y hospitalario*. Tesis doctoral. Instituto Universitario en Ciencias Sociales - Fundación H. A. Barceló.

- Ayroló, V. (2006). Historia regional comparada ¿una nueva posibilidad analítica? En: Mata de López, S. y Areces, N. (Coords.). *Historia regional. Estudios de casos y reflexiones teóricas* (pp. 107-118). EDUNSA/ CEPIHA.
- Bracamonte, L (2020). Cooperación salesiana en el sur bonaerense y la Patagonia: la perspectiva de Isabel Casares de Nevares en la década de 1920. *Anuario del Centro de Estudios Históricos "Prof. Carlos S. A. Segretí"*, (20), 51-79.
<https://revistas.unc.edu.ar/index.php/anuarioceh/issue/view/2130>.
- Barral, M. E. (1998). Limosneros de la virgen, cuestores y cuestaciones: la recolección de la limosna en la campaña rioplatense, siglos XVIII y principios del XIX. *BIR*, 18, 7-33.
<https://www.academia.edu/19731697/>
- Barral, M.E (2005). Parroquias rurales, clero y población en Buenos Aires durante la primera mitad del siglo XIX. *Anuario IEHS*, 20, 359-388.
<http://anuarioiehs.uncen.edu.ar/resumenes/2005/13%20Parroquias%20rurales,%20clero%20y%20poblaci%C3%B3n%20en%20Buenos%20Aires%20durante%20la%20primera%20mitad%20del%20siglo%20XIX.html>
- Brow, J. (1990). Notes on Community, Hegemony and Uses of the Past. *Anthropological Quarterly*, 63 (I), 1-6.
<https://www.jstor.org/stable/i274789>
- Bruno, C (1984). *Los salesianos y las Hijas de María Auxiliadora en la Argentina*. Vol. III, ISAG.
- Carballo, C. (2009). *Cultura, territorios y prácticas religiosas*. Prometeo.
- Cintra, J. T. (1991). *Seguridad Nacional, poder nacional y desarrollo*. CISEN.
- De la Torre, R y Gutiérrez Zúñiga, C (2015). Creer, habitar y practicar el territorio: tipos ideales de identidad y residencia en los cristianos no católicos de Guadalajara, Jalisco Espacialidades. *Revista de temas contemporáneos sobre lugares, política y cultura*, 5, (2), 39-76.
http://espacialidades.cua.uam.mx/vol/05/2015/02/02_Torre_Gutierrez.php
- Dumrauf, A. (1998). *Pertenecen al Señor*. Tomo II. Talleres Gráficos de la Obra Salesiana "La Piedad".

- Fogelman, P, Ceva, M y Touris, C (Eds.). (2013). *El culto mariano en Luján y San Nicolás. Religiosidad e historia regional*. Biblos.
- Fresia, I. A. (2014). Carlo Conci, catolicismo social y movimiento obrero en Argentina (1915-1930). En *Atti del Congresso Internazionale di Storia Salesiana*. Roma, 19-23 de noviembre.
- Gallucci, L. (2017). Nación, república y Constitución. La Liga Patriótica Argentina y su Congreso General de Territorios Nacionales. *Jahrbuch für Geschichte Lateinamerikas*; 54, (12), 306-337. <https://doi.org/10.15460/jbla.54.28>
- Isava, L.M (2009). Breve introducción a los artefactos culturales. *Revista Estudios*, 17, (34), 441-454.
- Laurín, A (2011). Revisiones conceptuales asociadas a la nueva territorialidad de la integración. En: P. Navarro Floria y W. Delrio (Comps.). *Cultura y Espacio. Araucanía Norpatagonia*. Tomo I. (pp. 15-27). Universidad Nacional de Río Negro/IIDyPCa.
- Lida, M (2010). El catolicismo de masas en la década de 1930. Un debate historiográfico. En S. Amenta y C. Folquer (Comps.). *Sociedad, cristianismo y política: tejiendo historias locales* (pp.392-423). Universidad del Norte Santo Tomás de Aquino.
- Lida, M. (2013). *Monseñor Miguel de Andrea (1877-1960). Obispo y hombre de Mundo*. Edhasa.
- Lida, M. (2015). *Historia del catolicismo en la Argentina: entre el siglo XIX y el XX*. Siglo Veintiuno.
- Magnaghi, A (2001). Una metodología analítica per la progettazione identitaria del territorio. En A. Magnaghi (a cura di). *Rappresentare i luoghi, metodi e tecniche* (pp. 7-52). Alinea.
- Mallimaci, F (2000). Catolicismo y Liberalismo: Las etapas del enfrentamiento por la definición de la Modernidad Religiosa en América Latina. *Sociedad y Religión*, (20/21), 22-56.
- Mauro, D. (2015). Las multitudes católicas argentinas en la primera mitad del siglo XX. Religión, política y sociedad de masas. *Quinto Sol*, (3) 19. <https://cerac.unlpam.edu.ar/index.php/quintosol/article/view/883/1596>.
- Mauro, D. (2018). *De los templos a las calles. Catolicismo, sociedad y política en Santa Fe (1900-1937)*. Prohistoria.

- Memorias del Ministerio del Interior presentadas al Honorable Congreso Nacional (1914-1915). Imprenta Litografía y Encuadernación de Guillermo Kraft.
- Méndez, L (2006). Circuitos económicos en el gran lago. La región del Nahuel Huapi entre 1880 y 1930. En S. Bandieri, B. Blanco y G. Varela G. (Dir.^{as}). *Hecho en Patagonia: La historia en perspectiva regional* (pp. 231-248), EDUCO.
- Méndez, L (2009). "El león de la cordillera". Primo Capraro y el desempeño empresario en la región del Nahuel Huapi, 1902-1932". *Boletín Americanista*, LIX (59), 29-46.
<https://revistes.ub.edu/index.php/BoletinAmericanista/article/view/13186>
- Méndez, L y Muñoz Sougarret, J. (2013). Alianzas sectoriales en clave regional. La Norpatagonia Argentino Chilena entre 1895 y 1920. M A. Nicoletti y P. Núñez (Comps.). *Araucanía-Norpatagonia: la territorialidad en debate. Perspectivas culturales, ambientales, sociales, políticas y económica* (pp. 12-167). IIDyPca/UNRN.
- Moriconi, M (2016). De la organización territorial de la Iglesia a la dimensión territorial de las agencias eclesíásticas. Revisión y prospectiva desde la historiografía de la diócesis de Buenos Aires (s. XVIII). *Anuario IEHS* 31 (1), 99-117. <http://anuarioiehs.unicen.edu.ar/2016.html>
- Misiones salesianas de la Patagonia (1930). *Su labor durante los primeros cincuenta años. Homenaje de los Misioneros a sus Cooperadores y Bienhechores*. S/e.
- Muñoz Sougarret, J. (2018). *Empresariado y política. Estudio sobre las relaciones políticas de los empresarios germanos de la Provincia de Llanquihue (1891-1914)*. Editorial Universidad de los Lagos.
- Navarro Floria, P. (2008). *Memorias de los gobernadores de Neuquén y Río Negro (1880-1904)*. EDUCO.
- Navarro Floria, P y Nicoletti, M.A (2005) *Río Negro, mil voces en una Historia*. Manuscritos.
- Nicoletti, M.A (2019). La Capilla "Inmaculada Concepción" y el entramado de poder en el Bariloche de las primeras décadas del siglo XX. *Pilquen. Sección Ciencias Sociales*, 22, (3), 22-42.
<http://revele.uncoma.edu.ar/index.php/Sociales/issue/view/215>

- Nicoletti, M.A (2020). *Patagonia, misiones, poder y territorio*. Universidad Nacional de Quilmes.
- Nicoletti, M.A y Méndez, L (2018). Progresos de la Educación en la República Argentina y Chile. Escuelas e Iglesias para los vecinos de Bariloche en las primeras décadas del siglo XX. *Anuario de Historia de la Educación*, 19 (1), 50-65.
<https://rid.unrn.edu.ar/handle/20.500.12049/3758?mode=full>
- Raffestin, C. (2001). *Por una geografía del poder*. Colegio de Michoacán.
- Sassone, S., Sánchez, D. y Matossian, B. (2007). Diferenciación social y fragmentación espacial: El caso de San Carlos de Bariloche. *Contribuciones Científicas GAEA*, 19, 435-447.
- Ortemberg, P. (2010). El tedeum en el ritual político: Usos y sentidos de un dispositivo de pactos en la América española y en la revolución de Mayo. *Anuario del Instituto de Historia Argentina* (10), 199-226.
<https://www.anuarioiha.fahce.unlp.edu.ar/issue/view/114>
- Revista Misiones de la Patagonia* (1929)
- Ruffini, M. (2009). La Liga Patriótica Argentina y los derechos políticos: el Congreso General de Territorios Nacionales de 1927. En M. E. Cruset y M. Ruffini (Coords.) *Nacionalismo, migraciones y ciudadanía. Algunos aportes desde las Ciencias Sociales*. Autores de Argentina.
- Ruffini, M (2017). *La Patagonia mirada desde arriba. El Grupo Braun-Menéndez Behety y la Revista Argentina Austral, 1929-1967*. Prohistoria.
- Teobaldo, M y García, A.B (1997). Estado, educación y Sociedad Civil en Río Negro. A. Puiggrós (Dir.). *La Educación en las Provincias* (pp.262-284), Galerna.
- Zusman, P (2000). Desierto, Civilización, Progreso: La Geografía del Gran Chaco y el proyecto político territorial de la formación del Estado Argentino. *Ería. Revista cuatrimestral de geografía*, 51 (200), 60-67.
<https://doi.org/10.17811/er.0.2000.60-67>

